

دار الافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور سے جاری شدہ فتاویٰ کا مجموعہ

# فَظَلَّ عِثَانِيَّةً

مُفَتًى عِلَامِ الزَّمَنِ

رئيس دار الافتاء

وزير نكوانسى

مفتى فخر الزمان

كتاب  
التكاح الرضاع







دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور  
سے جاری شدہ فتاویٰ کا مجموعہ

# فتاویٰ عثمانیہ

مفتی غلام الرحمن  
رئیس دارالافتاء

زیر نگرانی  
مفتی نجم الرحمن  
نائب رئیس دارالافتاء



النکاح، الرضاع

العصر الکاظمی پشاور



فَدَايِ عَنَانِیُّ کی طباعت و اشاعت کے جملہ حقوق بحوالہ  
قانون کاپی رائٹ ایکٹ 1962ء حکومت پاکستان، بحق  
"العصر اکیڈمی" جامعہ عثمانیہ پشاور محفوظ ہیں۔

# فَدَايِ عَنَانِیُّ



سن طباعت اشاعت اول:  
جمادی الثانیہ 1437ھ / مارچ 2016ء  
سن طباعت اشاعت دوم:  
جمادی الاولیٰ 1438ھ / فروری 2017ء  
سن طباعت اشاعت سوم:  
رجب المرجب 1439ھ / اپریل 2018ء  
سن طباعت اشاعت چہارم:  
ربیع الثانی 1440ھ / دسمبر 2018ء  
سن طباعت اشاعت پنجم:  
ربیع الاول 1441ھ / نومبر 2019ء  
سن طباعت اشاعت ششم:  
رجب المرجب 1442ھ / دسمبر 2020ء

علمی افادات:   
حضرت مولانا مفتی غلام الرحمن مظلہ  
مہتمم ورکس و ادار الاقواء جامعہ عثمانیہ پشاور  
زیر نگرانی: حضرت مولانا مفتی نجم الرحمن مدظلہ  
استاد الحدیث و نائب رئیس ادار الاقواء جامعہ عثمانیہ پشاور  
تحقیق و تدوین: شرکائے شعبہ تخصص فی الفقہ الاسلامی والاقواء  
باہتمام: اجستان الرحمن عثمانی  
سن طباعت اشاعت ہفتم:  
ذی الحجہ 1442ھ / جولائی 2021ء



مکتبہ العصر

احاطہ جامعہ عثمانیہ پشاور  
عثمانیہ کالونی نو تھہ روڈ پشاور کینٹ  
صوبہ خیبر پختونخوا، پاکستان

دہلی: 0314 8081952 / 0348 0191892

العصر اکیڈمی پشاور

© lhasan.usmani@gmail.com  
☎ +92 333-9273561 / +92 321-9273561  
☎ +92 312-0203561 / +92 315-4499203



# بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## فہرست جلد ۵

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
	کتاب النکاح (مباحث ابتدائیہ)	
1	تعارف اور حکمتِ مشروعیت.....	1
2	انقوی تحقیق.....	2
3	اصطلاحی تعریف.....	2
4	نکاح کی مشروعیت.....	2
5	مختلف حالات میں نکاح کا حکم.....	3
6	نکاح کا سبب.....	4
7	نکاح کے ارکان.....	4
8	نکاح کی شرائط.....	4
9	خط و کتابت کے ذریعے نکاح.....	5
10	عائیانہ نکاح کی بہترین صورت.....	6
11	ایجاب و قبول کے الفاظ.....	6
12	ایجاب و قبول کا صیغہ.....	6
13	ایک ہی عائدہ سے نکاح کا انعقاد.....	7
14	مذاق اور دہاک (اکراہ) کے تحت ایجاب و قبول.....	8
15	لڑکی سے نکاح کی اجازت لینے میں کنواری اور شوہر دیدہ کا فرق.....	8
16	نکاح کے گواہوں کے اوصاف.....	8

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
17	نکاح میں لگائی جانے والی شرطوں کا حکم.....	9
18	نکاح کی سنتیں اور آداب.....	9
19	حکم کے اعتبار سے نکاح کی قسمیں اور احکام.....	10
20	نکاح صحیح کا حکم.....	10
21	نکاح فاسد کے احکام.....	11
22	نکاح باطل کا حکم.....	12
23	نکاح فسخ ہونے کے اسباب.....	12
***		
کتاب النکاح		
(مسائل)		
24	نکاح کی شرعی حیثیت.....	13
25	لفظ ایجاب کی وضاحت.....	14
26	ایجاب اور قبول میں سے کسی ایک کا فقدان.....	15
27	مجلس نکاح میں مرد و عورت کا بذات خود ایجاب و قبول کرنا.....	16
28	نکاح میں ایجاب کے مختلف الفاظ.....	17
29	ایجاب و قبول کے الفاظ کی تعداد.....	18
30	ایجاب و قبول کے الفاظ کی حقیقت کا سمجھنا.....	18
31	ایجاب و قبول میں مستقبل کے صیغے استعمال کرنا.....	19
32	گواہان نکاح کے فوت ہو جانے سے نکاح پر اثرات.....	20
33	گواہوں کے بغیر نکاح کا انعقاد.....	21
34	عائدین کے بیٹوں کا گواہ بننا.....	21
35	پچازاد بھائیوں کو نکاح میں گواہ بنانا.....	22

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
36	کسی گواہ کا ایجاب و قبول نہ من لینا	23
37	لڑکی دینے سے نکاح کا انعقاد	24
38	لفظ "دینا" سے نکاح کا انعقاد	26
39	لڑکی میں مخصوص صفات کی شرط پر نکاح	27
40	جن کے ساتھ نکاح کرنا	28
41	طلاق بائن کے بعد تجدید نکاح میں اولاد کو گواہ بنانا	28
42	نکاح خواں کا وکیل سے قبول نہ کرنا	29
43	کمپ شپ میں کیے گئے نکاح کی حیثیت	30
44	مزاح میں بالغ لڑکا لڑکی کا نکاح کرنا	31
45	انٹرنیٹ فون پر نکاح	32
46	ای میل کے ذریعے نکاح کرنا	33
47	نکاح بذریعہ کتابت	35
48	خط کے ذریعے نکاح کرنا	36
49	تحریری نکاح نامہ پر دستخط کرنے سے ایجاب و قبول	37
50	عقدہ بذریعہ ترجمان	38
51	نکاح نامہ دو دیگر دستاویزات کی حیثیت	39
52	دستاویزات کے ذریعے عورت کا دعویٰ نکاح کرنا	39
53	ایجاب و قبول اور گواہوں کے علاوہ دیگر قابل لحاظ امور	41
54	خطبہ نکاح کا وقت	42
55	نکاح میں خطبہ پڑھنا	42
56	کسی شخص کا اپنا نکاح خود پڑھنا	43
57	نکاح پڑھانے پر اجرت اور اس میں تین اور عدم تین کی تفصیل	44
58	نکاح میں اوقات کا دخل	46

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
46	..... نکاح سے پہلے منگیتر کو دیکھنا	59
48	..... جس لڑکی سے نکاح کا ارادہ ہو اس کو دیکھنا اور ملاقات کرنا	60
49	..... نکاح کے بعد رخصتی سے پہلے لڑکے لڑکی کی ملاقات کرنا	61
50	..... منگنی کے بعد منگیتر سے فون پر باتیں کرنا	62
51	..... نکاح سے پہلے مرد و عورت کا سیر و تفریح کے لیے جانا	63
52	..... دوسری شادی کے لیے پہلی بیوی سے اجازت لینا	64
53	..... بیوی اور بچوں کے متاثر ہونے کی صورت میں دوسری شادی کرنا	65
55	..... ان پڑھ، بے روزگار شخص کا مطالبہ نکاح	66
55	..... نکاح میں کسی کی رضا کی شرط رکھنا	67
56	..... وکیل کا موکل کی طرف سے قبول کرنا	68
57	..... ایک شخص کا طرفین سے ولی بن جانا	69
59	..... آزادی و غلامی کا بیویوں کی تعداد پر اثر	70
60	..... وکیل کی بجائے بھائی کا ایجاب و قبول کرنا	71
61	..... نکاح میں عقد و کالت پر گواہ	72
61	..... وکیل نکاح کا اپنے لیے ایجاب و قبول کرنا	73
62	..... عقد نکاح میں والد کی بجائے مربی کے حوالہ سے دوولہا کا تعارف کرا دینا	74
64	..... معین شخص سے بیٹی کا نکاح نہ کرانے کی قسم اٹھانا	75
65	..... ویرسٹہ کا نکاح	76
66	..... نکاح کو معلق کرنا	77
67	..... متعلق و موجود امر پر نکاح کو معلق کر دینا	78
67	..... منگنی توڑنے کا طریقہ	79
69	..... منگیتر کی ماں سے ملنا	80
70	..... نکاح کے بعد رضاعت کا دعویٰ	81



نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
82	لڑکے کے بے روزگار ہونے کی وجہ سے رخصتی روکنا	71
83	رسم مہندی کی شرعی حیثیت	72
84	منگنی کے چند رسوم	73
85	دعوت ولیمہ کا حکم اور اس کا شرعی وقت	74
86	موتی تالی دالے ایسے میں شرکت	75
87	منظوبہ لڑکی کے عیب بتلانا	77
88	رخصتی کے اخراجات لینا	78
89	کفر کے الزام کی تصدیق کا نکاح پراثر	79
90	دین کی توہین کرنے کا نکاح پراثر	80
91	جنات سے متاثرہ عورت کے ساتھ نکاح	81
92	دلہن کا باکرہ نہ ہونا	82
93	چوری چھپے نکاح کرنا	83
94	بالغہ لڑکی کا اپنی مرضی سے نکاح کرنا	84
95	لڑکی کا مطلوبہ معیار کے مطابق نہ ہونا	85
96	منگنی کی ایک صورت کا بیان	86
97	منگنی کی شرعی حیثیت	87
98	نکاح شغار کی حقیقت	88
<p style="text-align: center;">❁❁❁❁</p> <p style="text-align: center;"><b>باب المحرمات</b></p> <p style="text-align: center;">(مباحث ابتدائیہ)</p>		
99	تعارف اور حکمت حرمت	90
100	محرمات کی اقسام	90

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
90	۱۔ محرمات مؤبدہ .....	101
91	الف: بیسی قرابت کی وجہ سے حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل .....	102
91	ب: محرمات بالصاہرت .....	103
91	ج: محرمات بالرضاعہ .....	104
92	۲۔ محرمات موقتہ .....	105
92	الف: اہنیات کے مابین جمع .....	106
92	ب: ذوات الارحام کے مابین جمع .....	107
92	ج: آزاد عورت نکاح میں ہوتے ہوئے باندی سے نکاح کرنا .....	108
92	د: دہ عورت جس سے کسی اور کا حق متعلق ہو .....	109
93	ح: مشرک عورتوں سے نکاح .....	110
93	و: الحرمات بالملک (یعنی زوجین میں سے کسی ایک کا دوسرے کی ملک میں ہونا) .....	111
93	ز: محرمات بالطلاق .....	112
94	متعہ اور نکاح موقت کا حکم .....	113
***		
<b>باب المحرمات</b>		
(مسائل)		
95	علاقہ بہن کی پوتی سے نکاح .....	114
95	بہن کی سوکن کی پوتی سے نکاح .....	115
96	سوئی ماں کی بہن سے نکاح .....	116
97	سوئی ماں کی بیٹی کے ساتھ نکاح کرنا .....	117
97	سوئی ماں سے نکاح کرنا .....	118
98	سوئی باپ کی بیوی سے نکاح کرنا .....	119

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
120	سو تیلے باپ کی بیٹی سے نکاح کرنا.....	99
121	اخیانی بہن کی بیٹی سے نکاح کرنا.....	99
122	بھانجی کی اولاد سے نکاح کرنا.....	100
123	بہو کی بیٹی سے نکاح کرنا.....	101
124	مطلقہ ممانی کے ساتھ نکاح کرنا.....	102
125	چچی سے نکاح کرنا.....	102
126	زنا کار حاملہ عورت سے نکاح.....	103
127	بہتیبے کی بیوی سے نکاح.....	104
128	بیوی کی علانی خالہ سے نکاح.....	105
129	کسی عورت کو اس کی بھانجی کی بیٹی کے ساتھ نکاح میں یکجا کرنا.....	106
127	پھوپھی اور بہتیجی کو نکاح میں جمع کرنا.....	107
128	چچا زاد بہن کے ساتھ چچا زاد بھائی کی بیٹی کو نکاح میں جمع کرنا.....	107
129	نکاح کے بعد رخصتی سے انکار کی صورت میں دوسری بہن سے نکاح.....	108
130	مطلقہ بیوی کی عدت گزرنے کے بعد سالی سے نکاح کرنا.....	109
131	پھوپھی زاد بہن یا والدہ کی چچا زاد بہن سے نکاح کرنا.....	110
132	کسی اور کی بیوی سے نکاح کرنا.....	111
133	بیٹے کی ساس سے نکاح کرنا.....	112
134	حالت حیض میں نکاح کرنا.....	113
135	حاملہ عورت سے اس کی عدت میں نکاح کرنا.....	113
136	شوہر کی وفات کے ساڑھے تین ماہ بعد نکاح کرنا.....	114
137	بیٹے کا نکاح کے بعد رخصتی سے پہلے مرنا اور اس منکوحہ سے باپ کا نکاح کرنا.....	115
138	باپ کا کسی عورت کو خطبہ بیچنے کے بعد مرنا اور بیٹے کا اس سے نکاح کرنا.....	116
139	منہ بولی بہن سے نکاح.....	117

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
118	غیر مسلم سے نکاح کرنے کے مسائل	140
118	مسلمان عورت کا کافر مرد سے نکاح کرنا	141
119	سابقہ عیسائی سے نکاح کرنا	142
120	اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کرنا	143
121	ہندوؤں کی شادی کے بعد اسلام قبول کرنے کے لیے تیار ہونا	144
122	شیعہ لڑکے سے کیا ہوا نکاح	145
<p>باب حرمة المصاہرة (سسرالی رشتہ کی وجہ سے حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل) (مباحث ابتدائیہ)</p>		
124	تعارف	146
124	(۱) ام الزوجہ	147
124	(۲) بنت الزوجہ	148
125	(۳) حاکم الایام	149
125	(۴) نساء الآباء والجداد	150
125	حرمت مصاہرت ثابت ہونے کے اسباب	151
126	شہوت سے کیا مراد ہے؟	152
126	حرمت مصاہرت جائزین سے ثابت ہوتی ہے	153
127	حرمت مصاہرت ثابت ہونے کے لیے شرائط	154
129	چند متفرق ضروری احکام	155
(مسائل)		
130	حرمت مصاہرت کے ثبوت کے اسباب	156
131	مصاہرت سے حرمت تاہید کی کا ہونا	157



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
131	حرمت مصاہرت میں ایک طرز شہوت.....	158
133	گلے ملنے سے حرمت مصاہرت.....	159
134	مصافحہ کرنے سے حرمت مصاہرت.....	160
134	حائل کے ہوتے ہوئے عورت کو ہاتھ لگانا.....	161
135	اشائے دخول چھوتے ہی انزال ہو جانے سے حرمت مصاہرت.....	162
136	تا بالغ لڑکی سے زنا کرنے سے حرمت مصاہرت.....	163
137	شہوت سے چھوئی ہوئی بچی کی ماں سے نکاح کرنا.....	164
138	عمر رسیدہ عورت کو شہوت سے چھونا.....	165
139	چھوئی بیٹی کو ساتھ سلانے سے حرمت مصاہرت.....	166
140	انزال کی صورت میں حرمت مصاہرت.....	167
141	چھونے سے حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے شہوت کی شرط.....	168
142	شہوت کی حالت میں کسی عورت کا لگ جانا.....	169
143	بدن پر صرف ہاتھ لکھنے یا نگاہ پڑنے سے حرمت مصاہرت.....	170
144	شہوت سے چھوئی ہوئی عورت کی بہن یا بیٹی سے نکاح کرنا.....	171
145	بیوی کی بھتیجی کو شہوت سے چھونا.....	172
146	سالی سے زنا کرنے سے نکاح پر اثر.....	173
146	شہوت سے چھوئی ہوئی لڑکی کی بہن سے نکاح کرنا.....	174
147	بیٹی سے گلے ملنا اور یوسہ لینا.....	175
148	عورت کے بدن پر نظر پڑنے کا شک.....	176
149	بیٹی کو بیوی سمجھ کر چھو لینا.....	177
150	بیٹی کو بیوی سمجھ کر غصے میں بالوں سے پکڑنا.....	178
152	غائبہ شہوت سے بیٹی کو چھونا.....	179
153	لعلطی سے بیوی کی بجائے بیٹی کو ہم بستری کے لیے جگانا.....	180

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
154	..... دلہن کا بھابھی سے زنا کرنا	181
155	..... بیوی کی بھانجی سے زنا کرنا	182
156	..... چچی کو شہوت سے چھونے سے حرمت مصاہرت	183
157	..... چچی سے بوس و کنار کر کے وقت مشت زنی سے حرمت مصاہرت	184
157	..... شہوت سے چھوئی ہوئی ممانی کی لو اسی سے نکاح کرنا	185
159	..... ممانی کو شہوت سے چھونے سے ماموں کے نکاح پر اثر	186
159	..... بیٹی سے زنا کرنے سے حرمت مصاہرت	187
160	..... منکوحہ کی بیٹی سے نکاح کرنا	188
161	..... ساس کا داماد سے شہوت کے ساتھ بوسہ لینا	189
162	..... ساس کے بدن پر نگاہ پڑنا	190
163	..... ساس سے تنہائی میں ملاقات کرنے سے حرمت مصاہرت کا ثبوت	191
164	..... بیوی سے ہم بستری سے قبل ساس کو شہوت سے چھونا	192
164	..... مسئلہ سے لاعلمی کی بنا پر ساس کے ساتھ زنا سے حرمت مصاہرت	193
165	..... ساس کو بیوی سمجھ کر شہوت سے چھونا	194
167	..... حرمت مصاہرت کا اولاد کے باہمی نکاح پر اثر	195
167	..... باپ کا کسی عورت کو شہوت سے چھونا اور پھر اس سے بیٹے کا نکاح کرنا	196
168	..... باپ بیٹے کا ایک عورت سے زنا کرنا اور ان دونوں میں سے کسی ایک کا اس سے نکاح کرنا	197
169	..... زنا سے حاملہ عورت کے ساتھ اسی زانی کا نکاح کرنا	198
170	..... مزنیہ کی بیٹی کو بہو بنانا	199
171	..... مزنیہ کی بیٹی سے نکاح کرنا	200
172	..... زانی کے باپ کا مزنیہ سے نکاح	201
172	..... بہو کو شہوت سے دیکھنا	202
173	..... سرس کا بہو کے ساتھ زنا کر لینے سے عورت کے نکاح پر اثر	203

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
204	حرمت مصاہرت میں نکاح ختم کرنے کا طریقہ.....	174
206	حرمت مصاہرت کے باوجود کیے گئے نکاح اور اولاد کا حکم.....	175
207	فتح القدر کی عبارت پر اشکال.....	176
208	عورت سے بد نعلی کرنے سے حرمت مصاہرت.....	177
209	انعام بازی سے حرمت مصاہرت کا ثبوت.....	178
210	حرمت مصاہرت سے خلاصی کی غرض سے مسلک تبدیل کرنا.....	179
211	بیوی کو اس کی ماں کے ساتھ رہنا کرنے کی خبر دینا.....	180
212	حرمت مصاہرت کے بعد میاں بیوی کا بھروسہ رکھنا.....	181
213	چھوٹے وقت عورت کو شہوت کا علم نہ ہونے کی صورت میں حرمت مصاہرت کا حکم.....	183
❀❀❀		
<b>باب الأولیاء</b>		
(مباحث ابتدائہ)		
214	تعارف اور حکمت مشروریت.....	184
215	ولایت کی لغوی تعریف.....	184
216	اصلاحی تعریف.....	184
217	ثبوت ولایت کے اسباب.....	185
218	باب نکاح میں ولایت کی قسمیں.....	185
219	ولایت مذہب و استحباب.....	186
220	ولایت اجبار.....	187
221	ولایت اجبار کے حصول میں بنیادی اختلاف.....	187
222	ولایت کی قسمیں: ولایت ملزمہ اور غیر ملزمہ.....	188
223	(۱) ولایت ملزمہ.....	188

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
188	..... (۲) ولایت غیر ملزمہ	224
188	..... باپ و دادا کے علاوہ اولیاء کا غیر کفو میں یا نعتین فاحش کے ساتھ نکاح کرنا	225
189	..... ولایت ملزمہ کی شرائط	226
189	..... ولایت میں کون مقدم ہے؟	227
190	..... اگر قرہی دلی موجود نہ ہو؟	228
191	..... ولایت ختم ہونے کی صورتیں	229
<b>باب الأولیاء</b>		
(مسائل)		
192	..... والد کے کرائے ہوئے نکاح سے بالغ بیٹی کا انکار	230
193	..... بیٹے کی موجودگی میں باپ کا حق ولایت	231
193	..... بھائی کی ولایت پر والد کا اعتراض کرنا	232
195	..... والد کے طے کیے ہوئے رشتے سے انکار	233
196	..... والدین کی موجودگی میں ماموں کا نکاح کروانا	234
197	..... بالغ بیٹی کو نکاح پر مجبور کرنا	235
198	..... مجنون ولی کی ولایت	236
199	..... لڑکی کا والد کے کرائے ہوئے نکاح پر دوسرا نکاح کرنا	237
200	..... بغیر پوچھے بالغ اولاد کا نکاح کرنا	238
201	..... قریب البلوغ لڑکے کا نکاح	239
201	..... باپ کا بالغ بیٹی کا نکاح کو ننگے لڑکے سے کرنا	240
202	..... نابالغہ کے نکاح میں ولی کے لیے شرائط	241
203	..... نابالغ لڑکی کا نکاح بذریعہ اغوا	242
205	..... وکیل کی موجودگی میں بھائی کا ایجاب و قبول کرنا	243



نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
244	بچپن میں کرائی ہوئی منگنی کو بلوغ کے بعد توڑنے کا اختیار	206
245	مخصوص غیر محرم کو وکیل نکاح بنانے پر محرم کی ناراضگی	207
246	بالذکر کی رضامندی کے بغیر اس کا نکاح کرنا	208
247	بیوہ کو کسی خاص شخص سے نکاح پر مجبور کرنا	208
248	”سورہ“ میں دی گئی لڑکی کا نکاح	209
249	غیر متعلقہ شخص کا کرایا ہوا نکاح	210
250	جبری نکاح کا حکم	211
251	مناسب رشتہ ملنے کے باوجود اولاد کا بیاہ نہ کرنا	212
214	بعد از بلوغ بچپن میں کیے گئے نکاح کی تجدید	214
***		
باب الکفاءة		
(مباحث ابتدائیہ)		
252	تعارف اور حکمت مشروعیت	215
253	کفائت کا لغوی معنی	215
254	کفائت کا اصطلاحی معنی	215
255	کفائت کی مشروعیت	216
256	کفائت کیا ہے اور کس کا حق ہے؟	216
257	کفائت کن اشیاء میں معتبر ہوگی؟	217
258	(۱) نسب	217
259	(۲) آباد اور اجداد کا اسلام	217
260	(۳) آزادی	218
261	(۴) مال	218

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
218	..... (۵) دین داری (دیانت)	262
219	..... (۶) حُرَّت یعنی پیشہ	263
219	..... کفایت اور برابری کس وقت معتبر ہوگی؟	264
	باب الکفاءة	
	(مسائل)	
220	..... کفایت کیا ہے؟	265
221	..... غیر سید کا سیدہ سے نکاح	266
221	..... عالمہ کا نکاح غیر عالم سے	267
222	..... نکاح ہونے کے بعد کفایت کا زائل ہو جانا	269
223	..... عورت کا کفو میں خفیہ نکاح کرنا	270
224	..... کسی عورت کا ادنیٰ خاندان میں شادی کرنا	271
	***	
	باب المهر	
	(مباحث ابتدائیہ)	
226	..... تعارف اور حکمت مشروعیت	272
226	..... مہر کی لغوی تعریف	273
226	..... مہر کی اصطلاحی تعریف	274
227	..... باب المہر سے متعلقہ اصطلاحات	275
227	..... متعلقہ دیگر فقہی اصطلاحات	276
227	..... مہر کی مشروعیت	277
228	..... مہر کے تذکرے کے بغیر نکاح کا انعقاد	278
228	..... مہر کی مقدار	279

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
280	ازواج مطہرات و بنات طاہرات کا مہر.....	229
281	کون سی چیزیں مہر بن سکتی ہیں؟.....	229
282	لزوجہ مہر کے اسباب.....	230
283	مختلف حالتوں میں مہر کے احکام.....	230
284	مہر کی مقدار.....	231
285	نکاح کے بعد مہر متعین کرنے کا حکم.....	231
286	کن امور سے تمام مہر ماقط ہو جاتا ہے؟.....	231
287	مہر مثل کی وضاحت.....	232
288	مہر مفقول اور مؤجل.....	232
289	مہر کی ادائیگی اور عدم ادائیگی کے احکام.....	232
290	نکاح شغار کا حکم.....	233
291	مہر کی مقدار میں میاں بیوی کا اختلاف.....	233
باب المہر		
(مسائل)		
292	مہر کی کم از کم مقدار.....	234
293	مہر کی مناسب مقدار.....	234
294	مہر کے طور پر سرسبز زمین متعین کروینا.....	236
295	متعین مہر کا حق دار نکل آتا.....	237
296	سسر کی تحسین مہر اور تر کے سے اس کا حصول.....	237
297	بہو کے مہر کی ادائیگی سے انکار کرنا.....	238
298	متنازعہ زمین بطور مہر مقرر کرنا.....	239
299	مہر کے مطالبہ کا استحقاق.....	240

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
300	نافرمان بیوی کا مہر.....	241
301	رخصتی سے پہلے طلاق یافتہ عورت کا مہر و نفقہ.....	242
302	بیوی کی وفات پر واجب الادا مہر.....	243
303	طلاق کے بعد بیوی کا شوہر سے مہر کا مطالبہ کرنا.....	244
304	تجدید نکاح اور مہر میں اضافے کا مطالبہ.....	244
305	مہر سے جان چھڑانے کی وجہ سے طلاق دینا.....	245
306	طلاق کے بعد جہیز و مہر کی ادائیگی.....	246
307	جماع کے بغیر طلاق یافتہ عورت کا مہر.....	248
308	شوہر کی وفات پر عورت کے قبضہ شدہ مہر میں میراث کا اجرا.....	248
309	مہر مقرر کیے بغیر نکاح کرنا.....	249
310	دینی تعلیم کو مہر مقرر کرنا.....	250
311	زندگی تک گھر بطور مہر دینا.....	251
312	مہر تبدیل کرنا.....	252
313	مہر کی رقم سے جہیز خریدنا.....	252
314	حق مہر معاف کرنا.....	253
315	مطلقہ بیوی کے مہر اور جہیز کی واپسی.....	254
316	بیوی کے مہر سے جائیداد خریدنا.....	256
317	ہم بستری کرنے سے پہلے طلاق دینے کی صورت میں مہر.....	257
318	مہر میں از خود اضافہ کرنے کے بعد رجوع کرنا.....	258
319	بیوی فوت ہونے پر مہر کا حکم.....	259
320	رخصتی سے قبل خاوند کے مرنے کی صورت میں مہر و میراث کا حکم.....	259
321	بیوی میں دائمی بیماری کی وجہ سے طلاق دینے کی صورت میں مہر.....	260
322	منکوحہ کے حق مہر میں ورثہ کا دعویٰ.....	261



نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
323	شادی شدہ عورت کا فرضی نکاح کر کے معاوضہ لینا.....	262
324	مہر کی مقدار کے بارے میں سر اور داماد کا اختلاف.....	264
325	مہر منو جل میں والد کا مملوک مکان مقرر کرنا.....	265
326	حق مہر میں دیے ہوئے مکان میں خند کا دعویٰ.....	266
327	شوہر کی وفات کے بعد سسرال والوں سے مہر کا مطالبہ.....	267
328	بوقت نکاح طلاق دینے کی صورت میں شوہر پر ماہانہ خرچہ لازم کرنا.....	269
329	مہر بن سکنے والی اشیا.....	269
330	مہر سہمی میں نقدی کے عوض کوئی اور چیز ادا کرنا.....	270
331	باپ کی زندگی میں حصہ رسیدگی حق مہر میں لکھنا.....	271
332	مہر میں مقررہ چیز کے بدلے نقدی ادا کرنا.....	272
333	منگنی اور رخصتی دونوں میں نکاح ہو تو کون سا مہر لازم ہوگا؟.....	273
334	نکاح نہ ہونے کی صورت میں منگنی میں دی ہوئی اشیا کی واپسی.....	275
335	ولہن کو دیا جانے والا سونا کس کی ملک ہے؟.....	276
336	جہیز کی ملکیت.....	277
337	جہیز کی شرعی حیثیت.....	278
<b>کتاب الرضاع</b> <b>(مباحث ابتدائیہ)</b>		
338	تعارف اور حکمت حرمت.....	279
339	رضاعت کی لغوی تعریف.....	279
340	رضاعت کی اصطلاحی تعریف.....	280
341	باب الرضاع سے متعلق اصطلاحات.....	280
342	حرمت رضاعت کا ثبوت.....	280

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
281	مدت رضاعت .....	343
281	حرم رضاعت ثابت ہونے کے لیے دودھ کی مقدار .....	344
281	معدہ تک پہنچنے کے راستے .....	345
281	ہاکرہ، مرد اور نفثی کے دودھ کا حکم .....	346
281	خلط شدہ دودھ کا حکم .....	347
282	رضاعت سے حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل .....	348
282	(۱) شیر خوار پر حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل .....	349
283	(۲) مرضعہ پر حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل .....	350
283	(۳) رضاعی باپ پر حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل .....	351
284	رضاعی ماں میں دودھ جس شخص کا ہے وہی ابوت کا مستحق ہے .....	352
284	"محرم من الرضاع ما يحرم من النسب" سے استثنائی صورتیں .....	353
284	(۱) پہلی صورت (ام أختہ من الرضاع) .....	354
284	(۲) دوسری صورت (أخت ابنہ من الرضاع) .....	355
285	نسبی قرابت میں جو رشتے مصاہرت سے حرام ہیں وہی رضاعت سے بھی حرام ہوں گے ...	356
285	رضاعت کے ثبوت کے اسباب .....	357
286	رضاعت پر مرتب ہونے والے احکام .....	358
286	بچے کو دودھ پلانا کس کے ذمے ہے؟ .....	359
286	ماں کے لیے دودھ پلانے کی اجرت کا حکم .....	360
287	چند اہم متفرق مسائل .....	361
کتاب الرضاع		
(مسائل)		
288	بھانجے کی رضاعی بہن سے نکاح کرنا .....	362

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
363	رضاعی بھانجی سے نکاح کرنا	289
364	مدت رضاعت کے بعد ثبوت رضاعت	289
365	رضیعہ کی نسبی بہن سے مرضعہ کے شوہر کا نکاح کرنا	290
366	رضاعت کی مقدار کا مسئلہ	291
367	رضاعی ماں کی بیٹی سے نکاح کرنا	293
368	رضاعی بھتیجی سے نکاح کرنا	294
369	سوتیلے چچا کے رضاعی بھائی سے نکاح	295
370	رضاعی بہن کے ساتھ نکاح کرنا	296
371	نکاح کے وقت داری کا دعویٰ رضاعت کرنا	297
372	رضاعی بیٹی کے نسبی بھائی کا مرضعہ کی پوتی سے نکاح	298
373	سوتیلی نانی کے رضاعی بیٹے سے نکاح کرنا	299
374	نکاح کے بعد رضاعت کے ثبوت کا حکم	300
375	پوتے اور بھتیجی کو ایک ساتھ دودھ پلانا	301
376	بھائی کی رضاعی بھتیجی سے نکاح کرنا	302
377	مختلف اوقات میں ایک عورت کا دودھ پینے والوں کا آپس میں نکاح	303
378	رضاعی بہن کی نسبی علاقائی بہن سے نکاح	304
379	داری کا دودھ پیا اور چچا زاد بہن سے نکاح کیا	305
380	نسبی بھائی کی رضاعی بہن سے اور رضاعی بہن کی نسبی بہن سے نکاح	306
381	نانی کا دودھ پیا اور خالہ زاد بہن سے نکاح کیا	307
382	چھوٹی بہن کو دودھ پلانے کے اثرات	308
383	سوتیلی نانی کا دودھ پینے کے اثرات	309
384	نسبی بہن کی رضاعی بہن سے نکاح کرنا	310
385	علاقائی رضاعی بہن سے نکاح	311

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
386	مرضعہ کے شک کی صورت میں نکاح کا حکم.....	311
387	مرضعہ کی قسم سے رضاعت کا ثبوت.....	312
388	شک پستان بچے کے منہ میں دینے سے رضاعت کا ثبوت.....	313
389	بچے کا عورت کے پستانوں سے صرف منہ لگانا.....	314
390	رشتہ رضاعت کے باوجود نکاح ہوا ہے تو اب کیا کیا جائے؟.....	315
391	ثبوت رضاعت کے شرعی اوراق.....	317
392	سگی دادی سے رضاعت کی صورت میں سوتیلی دادی کی پوتی سے نکاح.....	318
393	دادی کا دودھ پینے پر خالہ زاد بھائی سے نکاح.....	319
394	رضاعی بھائی کی نسبی بھتیجی سے نکاح.....	319
395	رضاعت کی اکثر مدت.....	320
396	نانی کا دودھ پینا.....	322
397	دادی کا پوتے کو دودھ پلانا.....	323
398	نسبی بھائی کی رضاعی بہن سے نکاح.....	323
399	ایک عورت کے کہنے سے رضاعت کا ثبوت.....	324
400	مدت رضاعت اور گواہی.....	325
401	رضاعی چچا کی بیٹی سے نکاح کرنا.....	327
402	عورت کا دودھ غلطی سے پینے کی صورت میں اس کی بیٹیوں سے نکاح.....	327
403	رضاعی خالہ کے ساتھ نکاح کرنا.....	328
404	نکاح کے دس سال بعد رضاعت کا دعویٰ کرنا.....	329
405	مرضعہ کے بیٹے سے رضاعی بہن کا نکاح.....	330
406	طرفین کی رضاعت کا اصول و فروع کے نکاح پر اثر انداز ہونا.....	331
407	رضاعی ماموں کی نسبی بہن سے نکاح کرنا.....	332
408	رضاعی چچو بھی اور رضاعی ماموں سے نکاح کرنا.....	333

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
409	نسبی بہن بھائیوں کا نکاح رضاعی بہن کی اولاد سے کرنا.....	334
410	رضاعی بھائی کی بیٹیوں سے نسبی بیٹوں کا نکاح کرنا.....	335
411	حاملہ عورت کا دودھ پینا.....	336
412	منگنی کے بعد دعوائے رضاعت.....	337
413	ایک عورت کی گواہی پر رضاعی چچا سے نکاح توڑنا.....	338
414	رضاعی مائیں کے بیٹے سے نکاح کرنا.....	339
415	رضاعی سوتیلی ماں کی حرمت.....	339
416	ثبوت رضاعت کے لیے جھوٹی گواہی دینا.....	340
417	بیوی کا دودھ پینے کے اثرات.....	341
418	عورت کا رضاعت کے اقرار سے رجوع.....	342
419	رضیع کا مرضعہ کی پوتی سے نکاح کرنا.....	343
420	شادی کے بعد ساس کا بہو پر رضاعت کا دعویٰ کرنا.....	344
421	رضاعی بھائی کی نسبی بہن سے نکاح کرنا.....	346
422	نسبی باپ کی رضاعی بہن سے نکاح کرنا.....	347
423	منگنی کے بعد دعوائے رضاعت کی ایک صورت.....	348
424	ایک اجنبی خاتون کا دودھ پینے والے لڑکے اور لڑکی کا آپس میں نکاح.....	349
425	رضاعی ماموں سے نکاح.....	349
426	چانوروں سے ثبوت رضاعت کا مسئلہ.....	350
427	رضاعت میں جھوٹ بولنے کا وبال.....	351
428	بھابی کا دودھ پینے سے رضاعت کے ثبوت کی ایک صورت.....	352
429	شادی سے انکار کے لیے دعوائے رضاعت.....	353
430	خوراک میں ملے ہوئے عورت کے دودھ سے ثبوت رضاعت.....	354
431	مرضعہ کے چھوٹے بڑے بچوں سے رشتہ رضاعت.....	356

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
356	رضاعی ماں کی اخیانی بہن سے نکاح کرنا	432
357	رضاعی بیٹی کی نسبی بہن سے نکاح کی ایک صورت	433
358	نکاح کے بعد شوہر کی رضاعی ماں کا بیوی کو دودھ پلانے کا دعویٰ	434
359	رضاعی بہن بھائیوں سے پردے کا مسئلہ	435
360	خون سے رضاعت کا عدم ثبوت	436
362	میاں بیوی کا دعوائے رضاعت کی تصدیق کرنا	437
363	بیوی کی رضاعی بہن سے شادی کرنا	438
	*****	
364	مصادر و مراجع	439

## کتاب النکاح

## (نکاح کا بیان)

## تعارف اور حکمت مشروعیت:

بنی نوع انسان میں فطری اور تخلیقی طور پر مخالف جنس کی کشش اور محبت و درایت کی گئی ہے۔ اگر اس فطری کشش اور محبت کی رعایت چند حدود اور پابندیوں میں مقید ہو کر کی جائے تو اس میں نہ صرف فطرت انسانی کی سلامتی ہے بلکہ یہ نوع انسانی کی بقا، نسل انسانی کی حفاظت اور معاشرے کے توازن کا بنیادی ذریعہ بھی ہے۔ اسلام کا سب سے بڑا اکمال یہ ہے کہ یہ فطرت انسانی سے زیادہ ہم آہنگ دین ہے۔ اس کی خوبی یہ ہے کہ زندگی کے ہر شعبے سے متعلق اس نے افراط و تفریط سے اپنا دامن بچاتے ہوئے انتہائی اعتدال سے کام لیا ہے۔ فطری خواہشات میں غلو اور حدود سے تجاوز پر قدغن لگاتے ہوئے جہاں اس نے ہر ایسے غیر فطری تعلق کو ناجائز اور حرام قرار دیا ہے جو معاشرے میں بے حیائی اور بے اعتدالی کا سبب بن رہا ہو، وہاں اس نے انسانی جذبات اور فطری ضروریات کو ملحوظ رکھتے ہوئے نکاح کی نہ صرف اجازت دی ہے بلکہ اس کی حوصلہ افزائی بھی فرمائی ہے۔ اس لیے کہ اسلام اس بات کو اچھی طرح جانتا ہے کہ اگر انسان کی فطری ضرورتوں کے لیے جائز صورتیں پیدا نہیں کی گئیں تو یہ بغاوت پر اتر کر جنسی بے راہ روی کا شکار ہو کر رہ جائے گا۔ (۱)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ نکاح کے مقاصد تحریر فرمانے کے بعد بطور خلاصہ لکھتے ہیں ”یہ امر مفید صحت، اطمینان بخش، راحت رساں، سرور افزاء اور ترقی دہین کا سبب ہے۔ اخلاقی اور مذہبی نگاہ سے اس امر پر غور کرو گے تو اس کو سر اسرافاندوں سے معمور پاؤں گے، تمدن کے لیے اس سے بہتر کوئی صورت نہیں، حب الوطنی کی جڑ ہے اور ملک و قوم کے لیے اعلیٰ ترین خدمات میں سے ہے۔ بیمار یوں سے بچانے اور صد ہا امراض سے محفوظ رکھنے کے لیے ایک حکیمی نسخہ ہے۔ اگر یہ قانون الہی بنی آدم میں نافذ نہ ہوتا تو آج دنیا سسنان ہوتی، نہ کوئی مکان نہ کوئی باغ اور نہ کسی قوم کا نشان باقی رہتا۔ (۲)

(۱) العناية بہا، مشفق القادری، کتاب النکاح: ۹۸، ۹۹

(۲) احکام اسلام عقل کی نظر میں: ص ۱۲۷، ۱۳۸



لغوی تحقیق:

قرآن وحدیث اور کلام عرب پر نگاہ ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ نکاح کا لفظ ضم و تداخل (ملانے)، عقد نکاح اور ہم بستری میں سے ہر ایک معنی کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ قرینہ و مقام کو دیکھ کر ان معانی میں سے کسی ایک معنی کو مراد لیا جائے گا۔ علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں کہ ”حق اور ثابت یہ ہے کہ لفظ نکاح کا استعمال مذکورہ تینوں معانی میں ہوتا ہے، البتہ سارا مسئلہ اس کے معنی حقیقی کی تعیین میں ہے۔“ (۱)

اصطلاحی تعریف:

علامہ حنفی فرماتے ہیں:

” (هو) عند الفقهاء (عقد يفيد ملك المتعة) أي حل استمتاع الرجل من امرأة لم يمنع من نكاحها مانع شرعي“.

ترجمہ: فقہاء کرام کے نزدیک ”نکاح وہ عقد ہے جو (مقصودی طور پر) ملکِ صحی کا فائدہ دیتا ہے۔ یعنی یہ وہ معاہدہ ہے جس کے ذریعے مرد کے لیے عورت سے فائدہ لینا جائز ہو جاتا ہے بشرطیکہ عورت سے نکاح کرنے سے کوئی شرعی مانع موجود نہ ہو۔“

تعریف میں قیودات کا فائدہ ذکر کرتے ہوئے علامہ حنفی فرماتے ہیں:

اس تعریف کی رد سے مرد کا نکاح عورت سے ہی ہو سکتا ہے، کسی ہم جنس، مخنث، بہت پرست عورت، مجرم، جہیہ اور سمندری انسان سے نکاح نہیں ہو سکتا۔ (۲)

نکاح کی مشروعیت:

قرآن کریم نے نکاح کو گزشتہ انبیاء علیہم السلام کی سنت قرار دی ہے۔ ارشاد ہے:

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾ (۳)

دوسری جگہ ارشاد ہے:

﴿فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النِّسَاءِ﴾ (۴)

(۱) البحر الرائق، کتاب النکاح: ۱۲۷/۳، حاشیہ بدائع الصنائع، کتاب النکاح: ۳۰۷/۳

(۲) الدر المختار، کتاب النکاح: ۶۱/۱

(۴) النساء: ۳

(۳) الرعد: ۲۸

ترجمہ: اور حلال عورتوں میں سے جو تم کو پسند ہو اس سے نکاح کرلو۔

آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

"یا معشر الشباب من استطاع منکم الباءة فلیتزوج؛ فإنه أغض للبصر وأحصن

للفرج، ومن لم یستطع فعلیه بالصوم فإنه له وجاء"۔ (۱)

اے نوجوانو! تم میں سے جو شخص نکاح کے لوازمات پورے کرنے کی طاقت رکھتا ہو وہ نکاح کرے

کیوں کہ نکاح نگاہ کو زیادہ بھکانے والا اور شرم گاہ کو زیادہ گناہوں سے محفوظ رکھنے والا ہے۔ اور جو

شخص نکاح کی طاقت نہیں رکھتا وہ روزے رکھے کیوں کہ روزوں سے شہوت ٹوٹ جاتی ہے۔

علامہ بابر قی فرماتے ہیں کہ احکام شرع میں سے کسی بھی حکم پر شرعی اور عقلی دلائل کا ایسا اتفاق نہیں ہو سکا ہے جیسا کہ حکم

نکاح کے بارے میں ہے۔ (۲)

مختلف حالات میں نکاح کا حکم:

فقہاء کرام نے کتاب و سنت کی ہدایات کو سامنے رکھ کر مختلف حالات میں نکاح کے احکام متعین کئے ہیں۔

(۱) اگر مہر اور نان نفقہ کی ادائیگی پر قدرت حاصل ہو (اگرچہ یہ قدرت ایسے قرض کی صورت میں ہو جو آسانی سے

ادا ہو سکے) اور نکاح نہ کرنے کی صورت میں زنا میں پڑ جانے کا خطرہ یقینی ہو تو نکاح فرض ہے۔

(۲) مذکورہ صورت ہو اور زنا میں پڑنے کا اندیشہ ہو یقین نہ ہو، یا بد نظری اور دواعی زنا میں مبتلا ہونے کا یقین ہو تو ایسی

صورت میں نکاح کرنا واجب ہے۔

(۳) اگر نکاح نہ کرنے کی صورت میں برائی میں پڑنے کا اندیشہ نہ ہو اور مالی وجہ سبب سے نکاح کرنے پر قادر ہو تو

ایسے شخص کے لیے نکاح کرنا سنت مؤکدہ اور باعث اجر و ثواب ہے۔ بعض فقہاء اس صورت میں بھی وجوب کے قائل

ہیں۔

(۴) اگر نکاح کے بعد بیوی کے حقوق کی عدم ادائیگی یا ظلم و جور کا اندیشہ ہو تو مکروہ تحریمی ہے۔

(۵) اگر ظلم و جبر کا یقین ہو تو نکاح حرام ہے۔

(۱) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، الفصل الاول: ۲/۲۶۷

(۲) العناية بہامش فتح القدیر، کتاب النکاح: ۳/۹۸

(۶) اگر ظلم کا معمولی خوف ہو یا نکاح محض قضاء شہوت کے لیے ہو، تو ایسی صورت میں نکاح کرنا محض مباح اور جائز ہے۔ (۱)

### نکاح کا سبب:

فطرت انسانی میں موجود خواہشات کی رعایت اور اصلاح، نوع انسانی کی بقاء اور نسل انسانی کی حفاظت جیسے مقاصد کا حصول ایسے طریقے سے کرنا جس سے ظلم و جبر، بے حیائی اور خلط انساب کا راستہ روکا جاسکے۔ (۲)

### نکاح کے ارکان:

نکاح کے ارکان ایجاب و قبول ہیں۔ جس کی طرف سے پہلے نکاح کی پیشکش ہو اس کے کلام کو ایجاب کہتے ہیں اور دوسرے فریق کی طرف سے اس پیشکش کے قبول کر لینے کو "قبول" کہتے ہیں۔ (۳)

مکمل شخص کے لیے اشارہ کرنا ایجاب و قبول کے قائم مقام ہے بشرط یہ کہ اشارہ معروف و مشہور اور قاطعی فہم ہو۔ ایجاب و قبول کے بغیر محض تقاطعی یعنی لین دین اور رخصتی سے نکاح منعقد نہیں ہوتا۔ اسی طرح حاضر افراد کے درمیان خط و کتابت سے بھی منعقد نہیں ہوتا جب تک صراحۃً ایجاب و قبول نہ کریں۔ (۴)

### نکاح کی شرائط:

(۱) نکاح کرنے والے کا صاحب عقل ہونا ضروری ہے، لہذا مجنون کا نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ بالغ یا آزاد ہونا نکاح کے انعقاد کے لیے تو شرط نہیں البتہ نفاذ کے لیے شرط ہیں یعنی نابالغ بچے یا غلام کا کیا ہوا نکاح ولی اور آقا کی اجازت پر موقوف ہوگا۔

(۲) عورت شریعت کی رو سے محرمات میں سے نہ ہو۔

(۳) ایجاب و قبول کرنے والے (طرفین) ایک دوسرے کا کلام اور ایجاب و قبول سن رہے ہوں۔

(۴) ایجاب و قبول گواہوں کی موجودگی میں ہو یعنی دو آزاد، عاقل، بالغ اور مسلمان مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں معاملہ نکاح کے گواہ ہوں۔

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح: ۱/۶۲، ۶۴، فتح القدیر، کتاب النکاح: ۳/۱۰۰، ۱۰۱

(۲) فتح القدیر، کتاب النکاح: ۳/۱۰۰

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الأول فی تفسیرہ ورنہ: ۱/۲۶۷

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی فی ما یعتقد وما لا یعتقد بہ: ۱/۲۷۰

(۵) دونوں گواہ ایجاب و قبول کو اچھی طرح سننے والے ہوں۔

(۶) اگر عورت بالغہ ہو تو چاہے وہ باکرہ ہو یا ثیبہ، اس کی رضا مندی ضروری ہے۔

(۷) ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہوں البتہ یہ بات ذہن نشین رہے کہ قبول کرنے میں جلدی (فور) شرط نہیں۔ ایک ہی مجلس میں تاخیر کے ساتھ بھی قبول ہو سکتا ہے۔

(۸) قبول ایجاب کے مطابق ہو۔ ایجاب و قبول میں مخالفت ہو تو نکاح منعقد نہیں ہوگا۔

(۹) نکاح کی نسبت عورت کے تمام بدن یا ایسے جزی طرف ہو جس کو تمام بدن سے تعبیر کیا جاتا ہو۔

(۱۰) شوہر اور بیوی دونوں معلوم و متعین ہوں۔ اگر کسی ایک فرد کے کئی نام ہوں اور ناموں کی کثرت کی وجہ سے اشتباہ کا اندیشہ ہو تو تمام ناموں کی صراحت ضروری ہے۔ (۱)

(۱۱) چھوٹے بچے اور بچی کا نکاح وہ شخص کرائے جس کو ولایت کا حق ہو، ولی کے علاوہ رشتہ داروں اور غیر رشتہ داروں کا نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ (۲)

(۱۲) نکاح (ایجاب و قبول) کسی وقت کی طرف مضاف یا کسی فعل اور شرط کے ساتھ معلق و مشروط نہ ہو، جیسے یہ کہے کہ: میں تم سے کل شادی کروں گا یا اگر فلاں آجائے یا والدین راضی ہو جائیں تو میں تم سے شادی کروں گا وغیرہ، اس سے نکاح منعقد نہیں ہوتا۔ (۳)

(۱۳) صغیر اور صغیرہ کا نکاح کرانے والا باپ یا دادا ہو، اگر ان کے علاوہ کسی اور ولی نے ان کا نکاح کرایا تو بالغ ہونے کے بعد ان کو نکاح باقی رکھنے یا فسخ کرنے کا اختیار حاصل ہوگا۔ (۴)

### خط و کتابت کے ذریعے نکاح:

اگر عاقدین میں سے کوئی ایک موجود نہ ہو تو ضروری ہے کہ حاضر کی طرف سے غائب کو کوئی قاصد یا خط بھیج دیا جائے جس میں ایجاب کے متعلق پوری تفصیل موجود ہو، مثلاً مرد نے خط یا قاصد کے ذریعے پیغام بھیجا کہ میں تم سے نکاح کی پیشکش کرتا ہوں تو عورت کا صرف یہ لکھ دینا کافی نہیں کہ مجھے منظور ہے بلکہ ضروری ہے کہ وہ دو گواہوں کے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الأول فی تفسیرہ و درکنہ و شرطہ: ۳۳۸/۲

(۲) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرائط الحواز: ۳۳۸/۳

(۳) الدر المختار، کتاب النکاح: ۱۰۱/۴، ۷۷/۱

(۴) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرائط اللزوم فی النکاح: ۵۶۹/۳

سامنے قاصد کا پیغام یا بھیجا ہوا خط پڑھ کر سنائے اور پھر اپنی قبولیت کا اظہار کرے اور گواہ اس ایجاب (خط کے ذریعے ہو یا قاصد کے ذریعے) اور قبول کو خود سن لیں۔ اگر عورت بھی اپنی طرف سے قبولیت لکھ کر گواہوں کو دکھا دے اور اس پر کلام نہ کرے تو نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ یہ بھی یاد رہے کہ نکاح میں قاصد بننے کے لیے آزاد، غلام، چھوٹے، بڑے، عاقل اور فاسق کی کوئی تمیز نہیں، کوئی بھی پیغام رسانی کی ذمہ داری نبھاسکتا ہے۔ (۱)

### غائبانہ نکاح کی بہترین صورت:

غائبانہ نکاح کی بہترین صورت یہ ہے کہ خط کے ذریعے کسی کو نکاح کا وکیل بنا دیا جائے (اگر چہ وکیل بنانے پر گواہ موجود نہ ہوں) اور وکیل مجلس عقد میں گواہوں کے سامنے ایجاب کرے اور دوسرا فریق قبول کر لے۔ یہی حکم ٹیلیفون کا بھی ہوگا۔ (۲)

### ایجاب و قبول کے الفاظ:

نکاح صریح الفاظ سے بھی منعقد ہو جاتا ہے اور الفاظ کنایہ سے بھی۔ نکاح اور تزویج صریح الفاظ ہیں۔ اور اردو زبان میں شادی بیاہ اور انگریزی زبان میں (Marriage) کے الفاظ نکاح کے لیے صریح سمجھے جاتے ہیں۔ الفاظ کنایہ سے ایسے الفاظ مراد ہیں جن میں فی الفور کسی شے کے مالک بنانے کا معنی پایا جاتا ہو، جیسے ہبہ، صدقہ، عطیہ، تملیک اور بیع وغیرہ۔ ایسے الفاظ جو اصل شے کی بجائے منفعت کا مالک بنانے کے لیے استعمال ہوتے ہوں، وہ ایجاب و قبول کے لیے کافی نہیں، جیسے: اعارہ، اجارہ اور ابادہ۔ اسی طرح جن الفاظ سے فی الفور مالک نہیں بنایا جاسکتا، جیسے وصیت، تو ان سے بھی نکاح منعقد نہیں ہوتا۔ (۳)

### ایجاب و قبول کا صیغہ:

اگر ایجاب و قبول دونوں ماضی کے صیغے سے ہوں تو نکاح کی صحت پر سب کا اتفاق ہے۔ یہ بھی درست ہے کہ ایک طرف سے امر کا صیغہ ہو اور دوسری طرف سے ماضی کا صیغہ ہو۔ (۴)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الأول فی تفسیرہ شرعاً و صفتہ و رکنہ: ۲۶۹/۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب السادس فی الولاية بالنکاح: ۲۹۴/۱، قاموس الفقہ، مادة نکاح: ۲۲۵/۵

(۳) الہدایہ، کتاب النکاح: ۳۲۵/۲، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی فی ما یعتقد بہ النکاح و ما لا یعتقد:

۲۷۰/۱-۲۷۲

(۴) الہدایہ، کتاب النکاح: ۳۲۵/۲، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی رکن النکاح: ۳۲۲/۳

اگر ایجاب و قبول میں حال کا صیغہ استعمال کیا جائے یعنی مضارع کا، اور اس کے ساتھ کوئی ایسا لفظ ذکر ہو جو حال کے معنی کو متعین کرتا ہو یا کوئی دوسرا قرینہ حال کا معنی مراد لینے پر موجود ہو تو اس سے نکاح منعقد ہو جائے گا۔

تاہم اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر ایجاب و قبول دونوں مستقبل (مضارع) کے صیغے سے ہوں اور حال مراد لینے پر کوئی دلیل نہ ہو تو اس سے نکاح منعقد نہیں ہوگا، اس لیے کہ اس تعبیر میں محض ارادۂ نکاح اور وعدۂ نکاح کا بھی احتمال ہے اور نکاح ایسے مبہم اور ذو معنی الفاظ سے منعقد نہیں ہوتا۔ (۱) البتہ اگر ایجاب و قبول میں سے ایک ماضی کے صیغے کے ساتھ ہو اور دوسرا مستقبل کے ساتھ، تو استحساناً نکاح منعقد ہو جائے گا۔ (۲)

لفظ اقرار سے متعلق نکاح کے انعقاد میں علامہ حنفیؒ فرماتے ہیں کہ اگر نکاح کا اقرار گواہوں کی موجودگی میں ہو تو ایسے اقرار سے بھی نکاح منعقد ہوگا تاہم علامہ شامیؒ نے اس میں کچھ تفصیل فرمائی ہے۔ (۳)

### ایک ہی عاقد سے نکاح کا انعقاد:

حنفیہ کے ہاں اگر ایک شخص کو جائین سے ولایت حاصل ہو تو وہ اکیلے تنہا بھی نکاح کر سکتا ہے۔ ولایت چاہے ولایت اصلی (ولایت بالملک والقرابۃ) ہو یا ولایت طاری (ولایت الوکالۃ)، ہر ایک کی چند مکمل صورتیں بن سکتی ہیں جو درج ذیل ہیں:

- (۱) عاقد دونوں طرف سے ولی ہو، جیسے دادا اپنے چھوٹے پوتے اور چھوٹی پوتی کا نکاح کرادے۔
- (۲) عاقد دونوں طرف سے مالک ہو، جیسے آقا اپنی باندی کا نکاح اپنے غلام سے کرادے۔
- (۳) ایک طرف سے اصیل ہو دوسری طرف سے ولی، جیسے چچا زاد بھائی اپنی چچا زاد بہن کا ولی بن کر خود اس سے نکاح کر لے۔

(۴) دونوں جانب سے وکیل ہو۔

(۵) دونوں جانب سے رسول اور قاصد ہو۔

(۶) ایک طرف سے ولی ہو اور دوسری طرف سے وکیل ہو۔

(۷) ایک طرف سے اصیل ہو اور دوسری طرف سے وکیل، مثلاً: کوئی عورت کسی شخص کو اس بات کا وکیل بنادے کہ وہ اس

(۱) المغنی الاسلامی وادلته، القسم التاسع: الاحوال الشخصية، الباب الاول الزواج وآثاره، الفصل الثاني، المبحث الثاني فی اركان الزواج: ۶۵۲۷/۹، ۶۵۲۸، الهدایۃ، حاشیۃ کتاب النکاح: ۳۲۵/۲۔ (۲) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی ركن النکاح: ۳۲۲/۳، ۳۲۳۔ (۳) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح: ۷۴/۱۔

کا نکاح کرا لے اور وہ اس سے خود نکاح کرے۔ (۱)

مذاق اور دباؤ (اکراہ) کے تحت ایجاب و قبول:

حنفیہ کے ہاں نکاح کے صریح الفاظ میں عاقدین کی نیت اور ارادے کا کوئی دخل نہیں، بلکہ جن الفاظ سے نکاح منعقد ہوتا ہے ان الفاظ سے ہنسی مزاق یا جبر و اکراہ کے طور پر ایجاب و قبول کرنے سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔ (۲)

لڑکی سے نکاح کی اجازت لینے میں کنواری اور شوہر ویدہ کا فرق:

کنواری لڑکی سے استفسار کی دو صورتیں ہیں: پہلی صورت یہ ہے کہ اجازت لینے والا قریبی ولی ہو، ایسی صورت میں کنواری لڑکی کی خاموشی، مسکراہٹ، ہنسی اور معمولی آنسو رضامندی کی دلیل ہوگی، البتہ اگر بلند آواز سے رونا شروع کر دے جس سے ناگواری کا احساس ہو جائے یا استہزاء اور مذاق اڑانا شروع کر دے تو یہ رضامندی نہیں ہوگی۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اجازت لینے والا کوئی اجنبی یا دور کا رشتہ دار ہو، ایسی صورت میں مذکورہ حالات رضامندی کے لیے دلیل نہیں بن سکتے، بلکہ صراحتاً تکلم ضروری ہوگا۔

اس کے برعکس اگر لڑکی پہلے شوہر ویدہ ہو تو اس کی رضامندی کے لیے اس کا قول اور تکلم ضروری ہے۔ محض خاموشی اور مسکراہٹ کافی نہیں۔ (۳)

نکاح کے گواہوں کے اوصاف:

گواہوں کے لیے عاقل، بالغ، آزاد اور مسلمان ہونا ضروری ہے البتہ ذمیوں یا کافروں کے نکاح میں گواہ بننے والے افراد کا مسلمان ہونا ضروری نہیں۔ فاسق، نابینا، تہمت اور زنا میں سزا یافتہ افراد بھی نکاح میں گواہ بن سکتے ہیں۔ اسی طرح وہ لوگ بھی نکاح کے گواہ بن سکتے ہیں جن لوگوں کی گواہی ان افراد کے حق میں نکاح کے علاوہ کہیں اور جائز نہ ہو، جیسے: بیٹوں کی گواہی اپنے باپ یا ماں کے نکاح میں معتبر ہے، تاہم مذکورہ لوگ قاضی کے سامنے اس نکاح کو ثابت کرنے کیلئے گواہی دینے کے اہل نہیں، یعنی ان کی گواہی سے قاضی کے ہاں نکاح ثابت نہیں ہوگا۔ نکاح میں گواہ

(۱) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی رکن النکاح: ۳/۲۶۳

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح: ۴/۷۸

(۳) الہدایۃ، کتاب النکاح، باب فی الأولیاء والأکفاء: ۲/۲۳۶، ۳۳۷، البحر الرائق، کتاب النکاح، باب الأولیاء

والأکفاء: ۳/۱۹۲-۲۰۵

بننے کے لیے دوسرا ایک مرد اور دو عورتیں کافی ہیں۔ (۱)

### نکاح میں لگائی جانے والی شرطوں کا حکم:

نکاح کے بارے میں فقہاء کرام کا اصول یہ ہے کہ نکاح کے وقت لگائی جانے والی کوئی بھی ایسی شرط جو نامناسب اور نکاح کے مقاصد کے منافی ہو، وادغو ہو جاتی ہے اور نکاح پر اس کا کوئی اثر نہیں پڑتا۔ (۲)

علامہ غنی فرماتے ہیں کہ یہ شرائط تین قسم کی ہیں:

- (۱) ایک وہ شرائط ہیں جن کا پورا کرنا واجب ہوتا ہے، مثلاً بیوی کے ساتھ حسن سلوک، نان نفقہ کی ادائیگی وغیرہ۔
- (۲) دوسری قسم کی شرطیں وہ ہیں جو نکاح سے متعلق احکام شریعت سے متصادم ہوں، مثلاً نکاح کے وقت یہ شرط لگانا کہ پہلی بیوی کو طلاق دو وغیرہ۔ اس قسم کی شرائط کا نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا بلکہ یہ شرائط خود ساقط ہو جاتی ہیں۔
- (۳) تیسری قسم کی وہ جائز شرطیں ہیں جن میں عورت مرد کو اس کے بعض حقوق سے دستبردار کرنے کا وعدہ لے کر خود فائدہ اٹھانا چاہتی ہو، مثلاً دوسری شادی نہ کرنے کی شرط، کسی خاص گھر اور گھاؤں میں رہائش کی شرط۔ ایسی شرائط سے نہ تو نکاح پر کوئی اثر پڑتا ہے اور نہ ہی ان شرائط کی تکمیل شوہر کے ذمے واجب ہوتی ہے۔ حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ اور اکثر فقہاء کا یہی مذہب ہے۔ (۳)

### نکاح کی سنتیں اور آداب:

نکاح سے پہلے بہتر یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو زوجین ایک دوسرے کو دیکھ لیں یا دوسرے ذرائع سے ایک دوسرے کے حالات معلوم کریں۔ مناسب یہ ہے کہ مرد عورت سے عمر، حسب، نسب، عزت اور مال میں بہتر ہو اور عورت مرد سے اخلاق، ادب، تقویٰ اور حسن میں بڑھ کر ہو۔ یہ بھی مسنون ہے کہ عقد نکاح کا اعلان اور تشہیر ہو اور اس میں دنف وغیرہ کا استعمال ہو جائے (بشرط یہ کہ دوسرے محرکات اور لغویات کی نوبت نہ آئے)۔ مستحب یہ ہے کہ نکاح جمعہ کے دن مسجد میں لوگوں کے سامنے منعقد ہو۔ ایجاب و قبول سے پہلے ایک خطبہ پڑھنا مستحب ہے۔ زوجین کے لیے برکت کی دعا اور

(۱) الفناوی الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الأول فی تفسیرہ درکنہ: ۱/۲۶۷، الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب

النکاح: ۸۷/۴-۹۳

(۲) الدرالمختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱/۵۱، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی ما یصح

نسیئہ مہر: ۳/۹۲

(۳) عمدة القاری، کتاب النکاح، الشروط فی النکاح وما یعتبر منہا وما لا یعتبر: ۲۰/۱۴۰



مبارک باد بھی مستحب ہے۔ یہ بھی مستحب ہے کہ نکاح کے وقت مہر کا تذکرہ ہو اور ممکن ہو تو مہر اس وقت دینا چاہیے۔ نکاح کے بعد ولیمہ کھانا بھی مستحب ہے۔ نکاح میں سادگی مسنون ہے۔ آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

”إن أعظم النکاح بركة أبسره مؤنة“۔ (۱)

نکاح کے بدلے عورت سے مہر معاف کرنا، مہر ہبہ کرنا، جہیز پر مجبور کرنا سب کے سب ناجائز امور ہیں۔ (۲)

حکم کے اعتبار سے نکاح کی قسمیں اور احکام:

حکم اور نتیجہ کے اعتبار سے نکاح کی تین قسمیں ہیں: نکاح صحیح، نکاح فاسد اور نکاح باطل

(۱) نکاح صحیح وہ ہے جس میں نکاح کے تمام ارکان و شرائط موجود ہوں۔

(۲) نکاح فاسد وہ ہے جس کے ناجائز ہونے پر اہل السنۃ والجماعۃ کا اتفاق نہ ہو۔

(۳) نکاح باطل وہ ہے جس کے ناجائز ہونے پر اہل السنۃ والجماعۃ کا اتفاق ہو، جیسے نسبی محارم، رضاعی محارم، بت پرست

اور مشرک عورت وغیرہ سے نکاح۔

نکاح صحیح کا حکم:

نکاح صحیح پر مرتب ہونے والے چند احکام درج ذیل ہیں۔

(۱) حیض و نفاس، روزہ اور احرام کے علاوہ حالات میں جماع جائز ہو جاتا ہے۔

(۲) زوجین کے لیے ایک دوسرے کے ہر ایک عضو کو دیکھنا اور اس سے شرعی حدود میں رہتے ہوئے فائدہ اٹھانا جائز ہو

جاتا ہے۔

(۳) شوہر کے لیے عورت کو بلا ضرورت باہر آنے جانے سے روکنے کا حق حاصل ہو جاتا ہے۔

(۴) شوہر پر مہر لازم ہو جاتا ہے۔

(۵) زوجین کا ایک دوسرے سے نسب ثابت ہو جاتا ہے، اگرچہ بیوی سے دخول کی نوبت نہ آئی ہو۔

(۱) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، الفصل الثانی عن عائشۃ: ۲/۲۹۰، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح:

۱/۶۶، ۶۷، الفقہ الاسلامی وادلتہ، المبحث الخامس مندوبات عقد الزواج أو ما یستحب له: ۹/۶۶۱۶-۶۶۲۰

(۲) فتاویٰ قاضی عیاد، فصل فی النکاح علی الشرط: ۱/۳۲۰، المحلی لابن حزم، کتاب النکاح: ۹/۵۰۷

(۶) شوہر پر بقدر استطاعت نفقہ اور سکنتی لازمی ہو جاتا ہے۔

(۷) بعض صورتوں میں محض نکاح سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے، جب کہ بعض صورتوں میں حرمت مصاہرت کے لیے دخول ضروری ہے۔

(۸) زوجین ایک دوسرے کی موت کے بعد ایک دوسرے کے وارث بن جاتے ہیں۔

(۹) شوہر پر بیویوں کے حقوق میں انصاف واجب ہو جاتا ہے۔

(۱۰) بیوی پر شوہر کی اطاعت اور اس کی خواہشات کی تکمیل لازم ہو جاتی ہے۔

(۱۱) تا فرمانی کی صورت میں شوہر شرعی حدود میں رہتے ہوئے بیوی کی تادیب کر سکتا ہے، تاہم شوہر کے لیے بھی خوش اخلاقی اور خوش مزاجی مستحب ہے، تا کہ عورت احساس محرومی کا شکار نہ ہو جائے۔ (۱)

### نکاح فاسد کے احکام:

دخول سے پہلے نکاح فاسد پر کوئی بھی حکم نہیں لگتا بلکہ وہ دونوں خود ایک دوسرے سے علیحدگی اختیار کر لیں یا قاضی ان کے درمیان تفریق کرے۔ نکاح فاسد کی صورت میں بیوی سے دخول کرنا بذات خود معصیت ہے، تاہم دخول کے بعد درج ذیل احکام مرتب ہوتے ہیں۔

(۱) بچہ ہونے کی صورت میں زوجین سے نسبت ثابت ہوگا۔

(۲) بیوی پر تفریق کے دن سے عدت واجب ہوگی۔

(۳) شوہر پر میسر مثل اور میسرسی میں سے اقل لازم ہوگا۔

(۴) نکاح فاسد سے آدمی محسن نہیں بنتا۔

(۵) نکاح فاسد کی صورت میں نفقہ، شوہر کی موت سے عدت و فوات اور مرد و عورت کے مابین میراث جاری نہیں ہوتا۔ (۲)

(۶) نکاح فاسد میں دخول کرنے کے بعد حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے۔ (۳)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی بیان حکم النکاح: ۶۰۵/۳-۶۱۴

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثامن فی النکاح الفاسد و احکامہ: ۳۳۰/۱، بدائع الصنائع، فصل فی

النکاح الفاسد: ۶۱۵/۳

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثالث فی بیان المحرمات، القسم الثانی فی المحرمات الصہریہ: ۲۷۴/۱

نکاح باطل کا حکم:

جہور فقہائے کرام کے ہاں نکاح فاسد اور نکاح باطل میں کوئی فرق نہیں اور یہی رائج مذہب ہے، البتہ علامہ ابن عابدین نے نکاح فاسد کے ذیل میں نکاح باطل کا تذکرہ بھی فرمایا ہے اور دیگر فقہائے کرام کے اقوال کا سہارا لے کر نکاح باطل اور فاسد میں فرق بیان کیا ہے، لہذا وہ فرماتے ہیں کہ: ”نکاح باطل وہ ہے جو ابتداءً منعقد ہی نہ ہو، کیوں کہ یہ غیر محل میں ہوتا ہے، جیسے مسلمان مرد کا کافر عورت سے نکاح کرنا۔ اس لیے اس میں نہ تو نسب ثابت ہوتی ہے اور نہ عدت لازم ہوتی ہے۔“ (۱)

نکاح فسخ ہونے کے اسباب:

درج ذیل اسباب کی وجہ سے نکاح فسخ ہو جاتا ہے:

- (۱) طلاق کے ذریعے، چاہے طلاق صریح ہو یا کنائی یا خلع کے ذریعے ہو۔
- (۲) لعان کے ذریعے، تاہم اس صورت میں تفریق قاضی کے دائرہ اختیار میں ہے۔
- (۳) خیار بلوغ کے ذریعے، یہ صورت بھی قاضی کی تفریق کے بعد لاگو ہوگی۔
- (۴) شوہر بیوی کے جنسی حقوق کی ادائیگی سے مکمل طور پر عاجز ہو اور عورت جدائی کا مطالبہ کر دے۔
- (۵) میاں بیوی میں کفایت اور برابری نہ ہونے یا مہر نہ ہونے کی وجہ سے قاضی تفریق کر دے۔
- (۶) دارالاسلام میں زوجین میں سے کوئی اسلام لائے اور دوسرا فریق اسلام سے انکار کرتے ہوئے کفر پر برقرار رہے۔
- (۷) دارالحرب میں کوئی ایک اسلام لائے اور تین حیض یا تین مہینے گزرنے تک دوسرا فریق اسلام قبول کرنے سے انکار کرے۔

(۸) غلام اور لونڈی ہونے کی صورت میں زوجین میں سے کوئی ایک دوسرے کو خرید لے۔

(۹) چھوٹی بچی سے نکاح کے بعد شوہر کی ماں اس بچی کو دودھ پلائے۔

(۱۰) نکاح کے بعد اپنی بیوی کے اصول و فروع سے (وطی یا دوائی دہی کے ذریعے) حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے۔ (۲)



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، مطلب فی النکاح الفاسد: ۴/۲۷۴۔

(۲) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل وأما بیان ما یرفع حکم النکاح: ۳/۶۱۷۔

## کتاب النکاح

## (مسائل)

## نکاح کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (1):

نکاح کا شرعی حکم کیا ہے؟ کیا نکاح کا حکم مختلف لوگوں کے احوال و کیفیات کے اعتبار سے بدلتا رہتا ہے۔ یا سب کے لیے یکساں حکم ہے؟

بیٹو! سوچو!

الجواب وبالله التوفیق :

شریعت مطہرہ کی رو سے نکاح مشروع اور سنت عمل ہے۔ انسانی نسل کی افزائش اور گناہوں سے بچنے کا مشروع طریقہ اور ذریعہ ہے، البتہ لوگوں کی طبعی حالت اور معاشی کیفیت کے لحاظ سے ہر شخص کے لیے الگ حکم رکھتا ہے جو شخص نفقہ اور مہر کی ادائیگی کی قدرت رکھتا ہو اور وہ جوان ہو تو زنا سے بچنے کے لیے ایسے شخص پر نکاح واجب ہے اور جس شخص کو زنا کا خوف نہ ہو، نفقہ و مہر ادا کر سکتا ہو، وہ اگر حفاظت نفس اور فلسفہ نکاح پر عمل کی نیت سے نکاح کرے گا تو سنت مؤکدہ پر عمل پیرا ہو کر ثواب کا مستحق ہوگا اور اگر حقوق کی ادائیگی (نفقہ، مہر، وغیرہ) سے عاجز ہو تو اس کے لیے مکروہ ہے

والدلیل علیٰ ذلك :

(ویكون واجبا عند التوفان) فان تیقن الزنا إلا به فرض، نهابة. وهذا إن ملك المهر، والنفقة، والأفلا تم بشرک، بدائع. (و) يكون (سنة) مؤكدة فی الأصح، فیاثم بترک، ویجاب إن نوى تحصیناً وولداً (حال الاعتدال) أي القدرة علی رطی و مهر و نفقة، ورجح فی النهر و حوبه للمواظبة علیه، والإنکار علی من رغب عنه (و مکروها لخوف الحور) فان تیقنه حرم ذلك. (۱)

ترجمہ: اور نکاح (جنسی) خواہش کے وقت واجب ہوتا ہے، اگر صرف نکاح کے ذریعے زنا سے بچنے کا یقین ہو تو فرض ہے۔ یہ جب ہے جب مہر و نفقہ کا مالک ہو، ورنہ نکاح نہ کرنے کا کوئی گناہ نہیں اور اصح قول کے مطابق اگر حفاظت نفس اور اولاد کی نیت ہو تو اعتدال یعنی نفقہ، مہر اور رطی کی قدرت کی حالت میں سنت مؤکدہ ہے اور اس پر ثواب

ملے گا۔ ”النہر الفائق“ میں نکاح کے واجب ہونے کو رائج قرار دیا گیا ہے کیوں کہ آپ ﷺ کی اس پر موانعت ہے اور اس سے رد گردانی کرنے والے کو آپ ﷺ نے اچھا نہیں جانا اور ظلم کا خوف ہو تو مکروہ ہے، اگر ظلم صادر ہونے کا یقین ہو تو حرام ہے۔



## لفظ ایجاب کی وضاحت

سوال نمبر (2):

نکاح میں استعمال کیے جانے والے لفظ ایجاب کا کیا معنی ہے؟ یہ لفظ میاں بیوی میں سے کون، کب بولے گا؟ نیز ایجاب قبول میں پہلا کون سا لفظ ہوگا؟

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق :

ایجاب قبول نکاح کا رکن ہے، اس سے مراد وہ الفاظ ہیں جن کے ذریعے مرد و عورت ایک دوسرے کے ساتھ ازدواجی بندھن میں بندھ جاتے ہیں، ایجاب کا معنی ہے کسی ممکن چیز کو ثابت کرنا۔ میاں بیوی میں سے جو بھی پہلے یہ کہہ دے گا کہ میں نے فلاں ابن فلاں سے نکاح کر لیا تو یہ ایجاب کہلائے گا، جبکہ ان الفاظ کا جواب قبول کہلائے گا، ایجاب قبول میں پہلے بولا جانے والا لفظ ایجاب کہلاتا ہے، چاہے مرد کہے یا عورت۔

والدلیل علیٰ ذلک :

یعنی بالإيجاب إخراج الممكن إلى الثبوت، والتحقيق لا الإيجاب الذي يكون تاركه آثماً،

ثم المعنى بالإيجاب هو ما يلفظ به أولاً من أي جانب، كان من الرجل أو المرأة. (۱)

ترجمہ:

ایجاب سے مراد ممکن کو ثبوت و تحقیق کی طرف لانا۔ وہ ایجاب مراد نہیں جس کا چھوڑنے والا گناہ گار ہوتا ہے، پھر ایجاب کا معنی ہے: جس پر پہلے تلفظ ہو، چاہے جس طرف سے بھی ہو، مرد کی طرف سے ہو یا عورت کی طرف سے۔



## ایجاب اور قبول میں سے کسی ایک کا فقدان

سوال نمبر (3):

نکاح خواں نے نکاح کرانے کی مجلس میں براہ راست لڑکے سے سوال کیا کہ کیا تجھے فلاں بنت فلاں اتنے مہر کے عوض قبول ہے؟ لڑکے نے جواب دیا: ہاں۔ اور لڑکی سے نہ اصالۃ اور نہ ہی وکالۃ پوچھا گیا تو کیا اس طریقے سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے؟

بیٹھو اور جواب دو

الجواب وبالله التوفیق :

ایجاب و قبول نکاح کے ارکان ہیں، جبکہ گواہوں کی مجلس میں موجودگی اور ایجاب و قبول کا سننا نکاح کے شرائط میں سے ہیں، ان کے بغیر نکاح منعقد نہیں ہوتا۔

صورتِ مسئلہ میں لڑکی نے ایجاب و قبول میں حصہ ہی نہیں لیا، لڑکے نے اگرچہ ہاں کر دی ہے، لیکن اسے ایجاب نہیں سمجھا جائے گا، بلکہ ماضی کے الفاظ کی ادائیگی سے ایجاب کرنا ضروری ہوتا ہے، لہذا مذکورہ صورت میں نکاح منعقد نہیں ہوا۔

والدلیل علیٰ ذلک :

(وینعقد بإيجاب) من أحدهما (وقبول) من الآخر (وضعاً للماضی) لأن الماضی أدل علی

التحقیق (کزوجت) نفسی. (۱)

ترجمہ:

نکاح دونوں (میاں بیوی) میں سے ایک کے ایجاب اور دوسرے کے قبول (کرنے) سے منعقد ہوتا ہے کہ دونوں لفظ ماضی کے لیے وضع شدہ ہوں، کیوں کہ ماضی ”ہو جانے“ (پائے جانے) پر زیادہ دلالت کرتی ہے مثلاً: میں نے اپنا نکاح آپ سے کیا۔



## مجلس نکاح میں مرد و عورت کا بذاتِ خود ایجاب و قبول کرنا

سوال نمبر (4):

ہمارے علاقے میں یہ رواج ہے کہ نکاح کے وقت لڑکا اور لڑکی خود نکاح کی مجلس میں دو گواہوں کی موجودگی میں مولوی صاحب کے سامنے ایجاب و قبول کرتے ہیں۔ لڑکا اور لڑکی دونوں کی طرف سے وکیل نہیں ہوتا، البتہ لڑکی ایک پردے کے پیچھے عام مجمع سے پوشیدہ ہوتی ہے۔ کیا اس طرح نکاح کرنا درست ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

دو عاقل، بالغ، مسلمان مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی موجودگی میں ایجاب و قبول کرنے سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے، جب لڑکا اور لڑکی خود ہی ایجاب و قبول کر رہے ہوں تو ان دونوں یا کسی ایک کی طرف سے وکیل کی ضرورت نہیں، البتہ بہتر یہ ہے کہ لڑکی کی طرف سے اس کا دلی (باپ، بھائی، دادا وغیرہ) مجلس عقد میں موجود ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

النکاح ینعقد بالإيجاب والقبول ..... ولا ینعقد نکاح المسلمین إلا بحضور شاهدين،

حرین، عاقلین، بالغین، مسلمین، رجلین، أو رجل وامرأتین. (۱)

ترجمہ:

نکاح ایجاب و قبول سے منعقد ہوتا ہے۔۔۔۔۔ مسلمانوں کا نکاح دو عاقل، بالغ، مسلمان مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی موجودگی کے بغیر منعقد نہیں ہوتا۔

ویندب ..... کونہ بعاقدرشید. قال العلامة الشامی: قوله: (بعاقدرشید) فلا ینبغي أن ینعقد

مع المرأة بلا أحد من عصبتها. (۲)

ترجمہ:

نیک عائد کے ذریعے نکاح ہونا مستحب ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ: ماتن کے قول "بعاقدرشید" سے

(۱) الہدایہ، کتاب النکاح: ۳۲۵/۶، ۳۲۶

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح مطلب کثیراً ما تسأل فی إطلاقی المستحب علی السنة: ۶۶/۱، ۶۷

معلوم ہوا کہ عورت کے لیے عصب کی موجودگی کے بغیر نکاح کا عقد کرنا مناسب نہیں۔



### نکاح میں ایجاب کے مختلف الفاظ

سوال نمبر (5):

نکاح پڑھاتے وقت ہم اپنی زبان میں ایجاب کے الفاظ اس طرح ادا کرتے ہیں کہ: ”تاسو خبیلہ لورہ نکاح سرہ مثلاً زید لہ ور کزوی وہ“ مگر بعض لوگ ان الفاظ کو معیوب سمجھتے ہیں، لہذا اگر ان کی بجائے یوں کہا جائے کہ: ”تاسو خبیلہ لورہ بخلی وہ“ یا ”تاسو خبیلہ لورہ سپارلی وہ“ تو ان الفاظ سے نکاح منعقد ہو جائے گا یا نہیں؟

بینوا تو صرہا

الجواب وبالله التوفیق:

اعتقاد نکاح کے لیے ایجاب و قبول کا ہر وہ لفظ کافی ہے، جو کہ تملیک عین پر دلالت کرے، سوال میں مندرجہ الفاظ چونکہ تملیک عین پر دلالت کرتے ہیں، لہذا ان تمام الفاظ سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے، بشرطیکہ نکاح کی نیت یا کوئی اور قرینہ موجود ہو، اور گواہ ان الفاظ کے مقصود کو سمجھتے ہوں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وإنما يصح بلفظ تزويج ونكاح) لأنهما صريح (وما عداهما كناية، هو كل لفظ (وضع لتعليك عين

في الحال، كنية، وتعليك، وصدقة) وعطية، وقرض ..... بشرط نية، أو قرينة، وفهم الشهود المقصود. (۱)

ترجمہ:

لفظ تزویج اور نکاح کے ساتھ نکاح کرنا درست ہے، کیونکہ یہ دونوں الفاظ صریح ہیں اور ان کے علاوہ ہر اس لفظ کے ساتھ نکاح کرنا درست ہے، جو کہ فی الحال کسی عین شے کی تملیک کے لیے وضع ہو، جیسا کہ ہبہ، تملیک، صدقہ، عطا کرنا اور قرض وغیرہ کے الفاظ۔۔۔۔ بشرط یہ کہ نکاح کرنے کی نیت یا نکاح کا کوئی قرینہ موجود ہو اور گواہ بھی متعاقدین کے مقصود کو سمجھتے ہوں۔



## ایجاب وقبول کے الفاظ کی تعداد

سوال نمبر (6):

بعض لوگ ایجاب وقبول تین مرتبہ کرواتے ہیں اور اسے ضروری سمجھتے ہیں، کیا ایک مرتبہ ایجاب وقبول کر لینے سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے؟

بیشوا نزعروا

الجواب وبالله التوفیق :

ایجاب وقبول ایک ہی مرتبہ اس طور پر کر لینے سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے کہ اس میں ماضی کے الفاظ کی صحیح ادائیگی ہو جائے، جسے دونوں گواہ یکبارگی سن لیں۔ ایجاب وقبول میں فقہائے کرام نے تعدد لازم نہیں کیا، البتہ تاکید اور تشہیر کے طور پر تین وعدہ ہر اسے میں کوئی حرج نہیں۔

والہ لیل علی ذلک :

النکاح ینتقد بالایجاب والقبول. (۱)

ترجمہ: نکاح ایجاب وقبول سے منعقد ہو جاتا ہے۔



## ایجاب وقبول کے الفاظ کی حقیقت کا سمجھنا

سوال نمبر (7):

اگر مرد و عورت نکاح کے انعقاد کے وقت ایجاب وقبول کے الفاظ کسی ایسی زبان میں کہیں، جنہیں گواہان نہ سمجھ سکیں تو کیا شرعی لحاظ سے ایسا نکاح منعقد ہوگا یا نہیں؟

بیشوا نزعروا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے نکاح منعقد کرتے وقت گواہوں کی موجودگی ضروری ہے، جبکہ گواہوں کے لیے یہ ضروری

ہے کہ وہ نکاح کے سارے عمل کو پوری طرح سمجھ سکیں۔

صورت مسئلہ میں ایجاب و قبول کے الفاظ ایسی زبان میں کہنے چاہیے جسے میاں بیوی کے ساتھ ساتھ گواہ بھی سمجھ سکیں، اس کے بغیر نکاح منعقد نہیں ہوتا۔

والدلیل علیٰ ذلك :

لا بد من فهم الشهود المراد، فإن حكم السامع بأن المتكلم أراد من اللفظ ما لم يوضع له لا بد

له من قرينة على إرادته ذلك، فإن لم تكن، فلا بد من إعلام الشهود بمراده. (۱)

ترجمہ:

گواہوں کے لیے الفاظ کے مراد کا سمجھنا ضروری ہے، اگر سننے والا یہ فیصلہ کرے کہ متکلم نے لفظ سے کوئی ایسا معنی مراد لیا ہے جس کے لیے اس لفظ کو وضع کیا گیا ہو تو سامع کے لیے یہ معنی مراد لینے کے لیے کسی قرینہ کا ہونا ضروری ہے۔ اور اگر کوئی قرینہ نہ ہو تو پھر متکلم کے لیے گواہوں کو اپنے مراد سے آگاہ کرنا ضروری ہے۔



### ایجاب و قبول میں مستقبل کے صیغے استعمال کرنا

سوال نمبر (8):

ایجاب و قبول کرتے وقت دولہا نے یوں کہا کہ: ”میں اس سے اگلے ماہ شادی کر لوں گا۔“ کیا اس طرح کہنے سے نکاح منعقد ہو جائے گا؟ نیز اگر یوں کہہ دے کہ: ”میں نے اس کے ساتھ اگلے مہینے شادی کر لی۔“ تب کیا حکم ہے؟

یٰٰنُوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفيق :

ایجاب و قبول کے الفاظ کا ماضی کے صیغے ہونا ضروری ہے، نہ تو مستقبل کے صیغے سے ایجاب و قبول درست ہے اور نہ ہی ماضی کے ایسے صیغے سے، جس میں مستقبل کی جانب اضافت کی گئی ہو۔

صورت مسئلہ میں ذکر شدہ الفاظ اسی قبیل سے ہیں، لہذا ان سے کرایا ہوا نکاح منعقد نہیں ہوتا۔

والدلیل علیٰ ذلک :

(ولا إضافته إلى المستقبل) كتزويجك غداً أو بعد غد لم يصح. (۱)

ترجمہ:

اور نہ ہی مستقبل کی جانب نکاح کی اضافت صحیح ہے، مثلاً میں نے تجھ سے کل (آنے والا)، شادی کی، یا کل کے بعد، یہ صحیح نہیں۔



### گواہانِ نکاح کے فوت ہو جانے سے نکاح پر اثرات

سوال نمبر (9):

اگر نکاح کے وقت موجود گواہان بعد میں مرجائیں، تو اس کا نکاح پر کوئی اثر پڑتا ہے یا نہیں؟

بیشوا انزہروا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ عقد نکاح میں گواہوں کی موجودگی انعقاد نکاح کے لیے شرط ہے نہ کہ دوام اور بقا نکاح کے لیے، لہذا اگر انعقاد نکاح کے وقت موجود گواہ بعد میں مرجائیں، تو اس سے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

والدلیل علیٰ ذلک :

وأما بيان وقت هذه الشهادة فهي حضور الشهود، فوقتها وقت وجود ركن العقد، وهو

الإيجاب والقبول، (۲)

ترجمہ:

جہاں تک اس گواہی، یعنی گواہوں کی موجودگی کا وقت ہے تو ان کی موجودگی کا وقت عقد نکاح کے رکن، یعنی ایجاب و قبول کے موجود ہونے کا وقت ہے۔



(۱) الدر المختار علیٰ صدر رد المحتار، کتاب النکاح: ۱۵۱/۴

(۲) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی بیان وقت الشهادة: ۴۰۵/۳

## گواہوں کے بغیر نکاح کا انعقاد

سوال نمبر (10):

ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں اور عدت گزر جانے کے بعد عورت کا نکاح کسی اور شخص کے ساتھ کرایا گیا، لیکن نکاح منعقد کراتے وقت گواہ موجود نہیں تھے، کیوں کہ وہ یہ سمجھتے تھے کہ گواہوں کی موجودگی نزاع سے بچنے کے لیے ہوتی ہے، جب کہ ہم باہم تمام امور پر متفق ہیں تو کیا ایسا نکاح منعقد ہو جاتا ہے یا نہیں؟

بینوا انؤمروا

الجواب وبالله التوفیق :

شریعت کی تمام عبادات، معاملات اور عقود میں ارکان و شرائط کا پورا پورا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔ نکاح شرعی ایسے عقد کا نام ہے جس میں زوجین دو گواہوں کی موجودگی میں ایجاب و قبول کر کے ایک دوسرے کی زوجیت کا اقرار کر لیں، چنانچہ عقد نکاح میں ایجاب و قبول رکن کی حیثیت رکھتے ہیں، جبکہ گواہوں کی موجودگی شرط نکاح ہے، لہذا نکاح منعقد کراتے وقت اگر گواہ موجود نہ ہوں، تو نکاح شرعی نہیں ہوا، جس پر حکم مرتب ہو سکے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

اعلم أن الشہادة شرط فی باب النکاح لقوله علیہ السلام: لا نکاح إلا بشہود. (۱)

ترجمہ: جان لیجیے کہ گواہی نکاح میں شرط ہے کیوں کہ نبی علیہ السلام کا فرمان ہے کہ: ”گواہوں کے بغیر نکاح نہیں ہوتا۔“



## عاقدين کے بیٹوں کا گواہ بننا

سوال نمبر (11):

میاں بیوی کے درمیان طلاق مغالط سے جدائی آئی تو عدت گزارنے کے بعد عورت نے کہیں اور شادی کر لی، وہاں بھی طلاق پڑی، عدت گزاری تو اب واپس سابقہ شوہر سے نکاح کرنا چاہتی ہے، اس نکاح میں وہ اپنے دو بیٹوں کو



الجواب وبالله التوفيق :

نکاح کے گواہ بننے کیلئے بنیادی طور پر چار شرائط کا پایا جانا ضروری ہے: (۱) آزاد ہونا (۲) عاقل ہونا (۳) بالغ ہونا (۴) مسلمان ہونا۔ ان شرائط کے پائے جانے پر ہر وہ شخص گواہ بن سکتا ہے، جس میں بذات خود عقد نکاح میں ولی بننے کی صلاحیت موجود ہو۔

والدليل على ذلك :

و شرط في الشهود أربعة: الحرية، والعقل، والبلوغ، والإسلام. (۱)

ترجمہ:

گواہوں کے لیے چار شرائط ہیں۔ آزادی، عقل، بلوغ اور اسلام۔

والأصل في هذا الباب أن كل من يصلح أن يكون ولًا في النكاح بولاية نفسه، صلح أن

يكون شاهداً، ومن لا فلا. (۲)

ترجمہ:

شہادت کے باب میں قاعدہ یہ ہے کہ جو شخص اپنی ولایت کے ساتھ نکاح میں ولی بن سکے، وہ گواہ بھی بن سکتا ہے اور جو ولی نہ بن سکے، وہ گواہ بھی نہیں بن سکتا۔



کسی گواہ کا ایجاب و قبول نہ من لینا

سوال نمبر (13):

عقد نکاح میں ایجاب و قبول ہوتے وقت ایک گواہ عدم توجہ کی وجہ سے ایجاب و قبول کے الفاظ نہ سن سکا، لیکن ایجاب و قبول کے الفاظ ادا کیے جانے کے فوراً بعد دوسرے گواہ نے اس گواہ کو معاملہ سمجھا دیا کہ یوں ہوا۔ کیا اس طرح سے نکاح کا انعقاد ہو چکا ہے یا نہیں؟

بیشواؤ جروا

(۱) البحر الرائق، کتاب النکاح، تحت قوله (عند حریں) ۱۵۸/۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الأول: ۲۶۷/۱

الجبواب وبالله التوفیق :

نکاح کے انعقاد میں صرف گواہوں کی حاضری کافی نہیں، بلکہ یہ بھی ضروری ہے کہ گواہان ایجاب و قبول کو سن کر اسے سمجھ بھی لیں، ان شرائط کے بغیر نکاح منعقد نہیں ہوتا۔ ساتھ ساتھ یہ یقین کر لیا جائے کہ دونوں نے ایک ہی وقت میں یہ کلام سن لیا ہے۔

لہذا صورتِ مؤلہ میں نکاح کا انعقاد نہیں ہوا، اس لیے تجدیدِ نکاح ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

ولا یصح النکاح ما لم یسمع کل واحد من العاقدین کلام صاحبه، وسمع الشاهدان کلامهما معاً، وفي فتاویٰ ابی اللیث: تزوج بمحضر من رجلین أحدهما أصم فسمع السميع، ولم یسمع الأصم حتی صاح صاحبه فی أذنه هو أو غیره لا یجوز النکاح حتی یكون السماع معاً. (۱)

ترجمہ:

نکاح صحیح نہیں ہوتا جب تک عاقدین میں سے ہر ایک دوسرے کا کلام نہ سن لے اور گواہان ان دونوں کی بات یکجا نہ سن لیں۔ فتاویٰ ابی اللیث میں ہے کہ: ”کسی نے دو ایسے آدمیوں کے روبرو نکاح کر لیا جن میں سے ایک بہرا تھا، چنانچہ سننے والے نے سنا اور بہرے نے نہ سنا۔ تو سننے والے گواہ نے یا کسی اور شخص نے اس کے کان میں چیخ کر بتا دیا تو یہ نکاح جائز نہیں، جب تک سن لیا نہ یکجا نہ ہو۔“



لڑکی دینے سے نکاح کا انعقاد

سوال نمبر (14):

ایک مجلس میں لڑکے اور لڑکی کے رشتے کی بات ہو رہی تھی جس میں لڑکی کے والد نے لڑکے کے والد سے کہا کہ میں نے اپنی بیٹی تمہارے بیٹے کو دے دی۔ یہ بات گواہوں نے بھی سن لی اور یہ مجلس خاص اسی رشتہ کے طے کرنے کے لیے منعقد کی گئی تھی تو کیا شرعی لحاظ سے اس طرح نکاح منعقد ہو جاتا ہے؟

بینوا انو مروا

## الجواب وبالله التوفیہ :

فقہاء کرام کی تصریحات کے مطابق نکاح کے انعقاد میں ایجاب و قبول کے لیے اگر نکاح و تزویج (شادی کرنا) کا لفظ صراحۃً استعمال ہو اور گواہان شرعی موجود ہوں، تو اس لفظ سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے، البتہ ”ہبہ“ (یعنی دینے) کا لفظ اگر استعمال ہو تو یہ کنایات نکاح میں سے ہے، لہذا اس کے ذریعے کیے گئے ایجاب و قبول میں دیگر قرائن نکاح کا پایا جانا بھی ضروری ہے، مثلاً: خطبہ، ذکر مہر، گواہوں کا سمجھ جانا کہ یہ نکاح منعقد کیا جا رہا ہے، تاکہ انعقاد نکاح یقینی ہو، ورنہ انہیں آگاہ کرنا پڑے گا۔ البتہ ایجاب و قبول چونکہ رکن ہیں اور یہ متعدد ہیں یعنی ایجاب و قبول دونوں الگ الگ چیزیں ہیں، لہذا اگر ایجاب کے بعد اسی مجلس میں قبول نہ ہو تو نکاح منعقد نہیں ہوتا۔

صورتِ مسئلہ میں اگر والد نے اپنی بیٹی کے بارے میں یہ کہا ہو کہ: ”میں نے اپنی بیٹی آپ کے بیٹے کو دی“ اور دوسری طرف سے قبول بھی کر لیا گیا ہو۔ ساتھ ساتھ دیگر قرائن و شواہد سے معلوم ہوتا ہو کہ نکاح کا انعقاد کیا جا رہا ہے تو نکاح منعقد ہو گیا ہے اور اگر قبول نہیں کیا گیا یا گواہوں کے باوجود قرائن یہ بتلاتے ہیں کہ یہ عرف کے مطابق صرف رشتہ طے کرنے کی مجلس ہے، نکاح کروانے کا اہتمام نہیں ہو رہا تو یہ وعدہ نکاح ہے اس سے نکاح کا انعقاد نہیں ہوا۔

## والد لیل علی ذلک :

و ملخصه انه لا بد في كنيات النكاح من النية مع قرينة، أو تصديق القابل للموجب، وفهم الشهود المراد، أو إعلامهم به. (۱)

ترجمہ:

اس کا خلاصہ یہ ہے کہ کنایات نکاح میں نیت کے ساتھ قرینہ ضروری ہے یا حاضرین کا نکاح کی تصدیق اور گواہوں کا مراد (نکاح) کو سمجھ لینا یا ان کو اس کی خبر دے دینا۔

لا خلاف في أن النكاح ينعقد بلفظ الإنكاح والتزويج، وهل ينعقد بلفظ البيع والهبة والصدقة والتعليك، قال أصحابنا رحمه الله: ينعقد. (۲)

ترجمہ:

اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ نکاح ”انکاح اور تزویج“ کے لفظ سے منعقد ہو جاتا ہے اور کیا بیع، ہبہ، صدقہ اور

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، مطلب، التزوج بار سال کتاب ۸۲/۴: ۸۳

(۲) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی رکن النکاح: ۳/۳۱۷



تملیک کے لفظ سے بھی منعقد ہو جاتا ہے؟ ہمارے اسحاب (احناف) کو حمہم اللہ فرماتے ہیں کہ: ”منعقد ہو جاتا ہے۔“



### لفظ ”دینا“ سے نکاح کا انعقاد

سوال نمبر (15):

ہمارے ہاں نکاح کراتے وقت بعض اوقات، نکاح کا لفظ نہیں بولا جاتا، مثلاً یوں کہہ دیا جاتا ہے کہ: ”فلاں لڑکی ہمارے فلاں لڑکے کو دے دو“ جواب بھی اسی طرح مل جاتا ہے کہ: ”ہماری فلاں لڑکی ہم نے تمہارے فلاں لڑکے کو دے دی“ کیا ”دینا“ نکاح کہلاتا ہے یا نہیں؟ اور اس لفظ سے ایجاب و قبول کرنا درست ہے؟

بینوا اتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح کے انعقاد کے صحیح ہونے کے لیے نکاح ہی کا لفظ کہنا ضروری نہیں، بلکہ ایسا لفظ جو کسی نفس کی تملیک پر دلالت کرے، نکاح کے منعقد کرنے کے لیے مفید ثابت ہو سکتا ہے۔

صورت مسئلہ میں لفظ ”دینا“ عربی کے لفظ ہے کے معنی کا مترادف ہے، جس سے نکاح کا منعقد ہونا فقہاء کرام کے نزدیک صحیح ہے، لہذا دیگر شرائط کی رعایت کے ساتھ لفظ مذکور سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وینعقد النکاح بلفظ الہبة، والصدقة، والتملیک، و فی الخاتبة: والنکاح والتزویج بأن قال  
وہبت نفسي منك، ملکک نفسي منك. (۱)  
ترجمہ:

اور نکاح لفظ ہبہ، صدقہ اور تملیک سے منعقد ہو جاتا ہے۔ خاتبہ میں ہے کہ نکاح اور تزویج جب (ان الفاظ سے) یوں کہے کہ: ”میں نے خود آپ کو دے دی، میں نے تجھے اپنا مالک بنا دیا۔“



## لڑکی میں مخصوص صفات کی شرط پر نکاح

سوال نمبر (16):

جس لڑکی کے ساتھ کسی کا نکاح اس بنا پر ہو جائے کہ وہ عالمہ، حافظہ اور عمر میں 20 سال سے زیادہ نہ ہو۔ لڑکی کے والدین ان صفات کی یقین دہانی کرا کر نکاح کرا دیں۔ اس میں مہر بھی مقرر ہو جائے، لیکن بعد میں ان میں سے کوئی ایک صفت بھی اس میں نہ پائی جائے تو ایسے نکاح اور اس کے مہر کا کیا حکم ہوگا؟

بیٹواتو جروا

الجواب وبالله التوفیق :

نکاح کے انعقاد کا بنیادی رکن ایجاب و قبول ہے جب کہ گواہوں کی موجودگی شرط ہے، اس معیار پر اترنے والا عقد نکاح منعقد ہو جاتا ہے اور مہر کی جو مقدار مقرر ہو جائے وہ بھی واجب ہو جاتی ہے جو کہ عورت سے ازدواجی فائدہ لینے کا عوض ہوتا ہے۔ نکاح اور مہر کسی خارجی امر یا عورت کے کسی وصف و صفت یا اس کے عیب سے متاثر نہیں ہوتا، نہ ہی مہر اس کے اوصاف کا متبادل و عوض ہوا کرتا ہے، لہذا نکاح منعقد ہو جانے کے بعد جو مہر مقرر ہو چکا ہے، وہ بہر حال واجب رہے گا۔ دورانِ نکاح دلہن کے جو صفات ذکر کئے گئے ہوں، ان کے مفقود ہونے پر نہ تو مہر کم ہوگا اور نہ نکاح کی صحت متاثر ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک :

و كذلك لو شرط أحدهما علی صاحبه صفة الجمال، أو شرط الزوج علیها صفة البکارة،

فوجد بخلاف ذلك لا یثبت الخبر. (۱)

ترجمہ:

یوں اگر زوجین میں سے کوئی ایک دوسرے کی خوبصورتی کی شرط لگائے یا شوہر بیوی کی باکرہ ہونے کے وصف کی شرط لگائے اور پھر اس (شرط) کے خلاف پائے تو اختیار حاصل نہیں رہے گا۔



## جن کے ساتھ نکاح کرنا

سوال نمبر (17):

کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ میں کہ کسی انسان کے لیے جنی مرد یا عورت کے ساتھ نکاح شرعاً جائز ہے؟  
بیٹو اتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

انسان کا جنی کے ساتھ نکاح جائز نہیں۔ نہ انسان مرد و جنیہ عورت سے نکاح کر سکتا ہے اور نہ ہی انسان عورت کو جنی مرد سے نکاح کی اجازت ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لا تحوز المناکحة بین بنی آدم، والجن، وإنسان الماء لاختلاف الجنس، ومفاد المفاعلة أنه لا يحوز للجنی أن يتزوج إنسیة أبضاً. (۱)  
ترجمہ:

بنی آدم، جن اور سمندری انسان کا آپس میں ایک دوسرے سے نکاح جائز نہیں، کیونکہ ان کی جنس مختلف ہیں، باب مفاعلة (مناکحہ) ذکر کرنے سے جنی کے لیے انسان عورت سے نکاح کے عدم جواز کا حکم بھی معلوم ہوتا ہے۔



## طلاق بائن کے بعد تجدید نکاح میں اولاد کو گواہ بنانا

سوال نمبر (18):

کیا طلاق بائن کے بعد تجدید نکاح کرتے وقت میاں بیوی اپنے ہی بالغ بچوں کو گواہ بنا سکتے ہیں؟

بیٹو اتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

اپنے بالغ اولاد کو اپنے نکاح میں گواہ بنایا جاسکتا ہے، لہذا تجدید نکاح کرتے وقت اپنے ہی بالغ بچوں کو گواہ

بنانے کی صورت میں تجویز نکاح درست رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وینعقد بحضور من لا تقبل شهادته له أصلاً كما إذا تزوج امرأة بشهادة ابنه منها. (۱)

ترجمہ:

نکاح ایسے شخص کی موجودگی میں بھی درست ہو جاتا ہے، جس کی گواہی اس نکاح کرنے والے کے حق میں قابل قبول نہ ہو، جیسا کہ ایک شخص کسی عورت سے اپنے ایسے دو بیٹوں کی گواہی کے ساتھ نکاح کرے، جو کہ اسی عورت سے پیدا ہوں۔



نکاح خواں کا وکیل سے قبول نہ کرانا۔

سوال نمبر (19):

نکاح خواں نے نکاح پڑھاتے وقت دولہا سے پوچھا کہ تجھے فلاں ابن فلاں کی بیٹی قبول ہے، اس نے ایجاب کر لیا، جب کہ لڑکی اس مجلس میں خود حاضر نہیں تھی، اس کا وکیل بیٹھا ہوا تھا، لیکن نکاح خواں اس سے قبول کرنا بھول گیا۔ شرعی نقطہ نظر سے ایسے نکاح کا کیا حکم ہے؟

ہبتوا تزوجوا

الجواب و بالله التوفيق :

واضح رہے کہ ایجاب و قبول نکاح کا رکن ہیں اور گواہ بنانا نکاح کے انعقاد کی صحت کے لیے شرط ہے۔ ایجاب و قبول کے بغیر نکاح کی حقیقت ثابت نہیں ہوتی، اگر زوجین میں سے کسی ایک نے اس عمل میں حصہ نہیں لیا، تو صرف ایک کے ایجاب سے نکاح متحقق نہیں ہوگا۔

لہذا صورتِ مسئلہ میں اگر دولہا نے نہ تو بذاتِ خود اس عمل میں حصہ لیا ہو اور نہ ہی وکیل کے ذریعے تو اس طرح نکاح منعقد نہیں ہوتا۔ ایسی صورت میں دوبارہ نکاح کے ذریعے دونوں سے بذاتِ خود یا ان کے وکلاء کے ذریعے ایجاب و قبول کرایا جاسکتا ہے۔

والدلیل علی ذلك :

(وینعقد بإيجاب) من أحدهما (و قبول) من الآخر (وضعاً للمضي) لأن الماضي أدل على التحقيق (كزواج) نفسي، أو بنتي، أو مولدك (و يقول الآخر) (زواج) (۱) ترجمہ:

نکاح دونوں میں سے ایک کے ایجاب اور دوسرے کے قبول سے منعقد ہوتا ہے جو کہ ماضی کے (الفاظ) ہوں، کیوں کہ ماضی تحقیق (ہو جانے) پر زیادہ دلالت کرتا ہے، جیسا کہ (یوں کہے) کہ: ”میں نے اپنا بیٹی کا یا مولد کا نکاح تم سے کیا“ اور دوسرا کہے کہ: ”میں نے نکاح کر لیا۔“



### گپ شپ میں کیے گئے نکاح کی حیثیت

سوال نمبر (20):

ایک دن میرے ہمراہ میرا خالہ زاد بھائی اور تقریباً پانچ، چھ سہیلیاں بیٹھیں تھیں، میرے خالہ زاد اور ایک سہیلی کے درمیان پیار و محبت کا تعلق تھا، ہم نے مذاق میں ان دونوں کا نکاح کر لیا، دونوں نے تقریباً دو تین مرتبہ ایجاب و قبول کیا، اور اس کے بعد شیرینی بھی تقسیم ہوئی، لیکن یہ سب کچھ ہم نے مذاقاً کیا تھا، اب اس لڑکی کی کسی اور لڑکے کے ساتھ شادی ہو چکی ہے اور اس کی ایک بیٹی بھی ہے۔ سوال یہ ہے کہ جو نکاح ہم نے مذاق میں کر لیا تھا، وہ ہو چکا تھا یا نہیں؟ اگر ہو چکا تھا تو دوسرے نکاح کا کیا حکم ہے؟ اس مسئلے کا اب کیا حل نکالا جائے؟ کہ عورت دوسرے شوہر کے پاس رہ جائے۔

بیشوا تہجد

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مطہرہ کی رو سے تین معاملات ایسے ہیں جو تنجید کی سے کیے جائیں یا ہنسی مذاق میں، بہر حال منعقد ہو جاتے ہیں، ان میں ایک طلاق، دوسرا نکاح اور تیسرا رجعت ہے۔

صورت مسئلہ کے مطابق اگر واقعی لڑکا، لڑکی نے ایک عاقل بالغ مرد اور کم از کم دو عاقلہ بالغ لڑکیوں کے سامنے گپ شپ میں ایجاب و قبول کر لیا ہو تو ان کا آپس میں نکاح ہو چکا ہے اور اس شوہر سے باقاعدہ طلاق یا خلع

دوسرے کے ذریعے جدا ہونے سے قبل اس عورت کا کسی دوسرے شخص کے ساتھ نکاح ناجائز اور حرام ہے۔ دوسرے شوہر سے کیا گیا نکاح باطل ہے۔ اگر دوسرے شوہر کے پاس رہنا مقصود ہو، تو اس کی یہی ایک صورت ممکن ہے کہ پہلے شوہر سے طلاق یا خلع حاصل کرے اگر نکاح کے بعد انہوں نے ازدواجی تعلق بھی قائم کیا ہو تو پھر عدت گزار کر دوسرے شوہر کے ساتھ نکاح کرے اگر صرف نکاح ہوا تو پھر عدت گزارے بغیر دوسرے شوہر کے ساتھ تجدید نکاح کرے۔ ماضی میں دوسرے شوہر سے باطل نکاح کر کے گناہ میں مبتلا رہنے کی وجہ سے اللہ سے توبہ و استغفار کیا جائے۔

والدليل على ذلك:

عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: ثلاث جدھن جد، وهزلھن جد: النكاح، والطلاق والرجعة. الهزل: أن يراد بالشئ غير ما وضع له بغير مناسبة بينهما. والجد: ما يراد به ما وضع له أو ما صلح له اللفظ محازا..... یعنی لو طلق، أو نکح، أو راجع، وقال: كنت فيه لاعبا، وهازلا لا ينفعه. (۱)  
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ: ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”تین چیزیں ایسی ہیں جن کا سچ بھی سچ ہے اور ہنسی مذاق بھی سچ ہے: نکاح، طلاق اور رجعت۔“ ہزل اسے کہتے ہیں کہ لفظ سے بغیر کسی مناسبت کے وہ معنی مراد لیا جائے جس کے لیے وہ وضع نہ ہوا اور جد سے مراد یہ ہے کہ لفظ سے اس کا معنی موضوع کہ یا وہ معنی مراد لیا جائے جس کا یہ لفظ بطور مجاز صلاحیت رکھتا ہو۔۔۔۔۔ یعنی اگر کوئی شخص طلاق دیدے یا نکاح کر لے یا رجوع کر لے اور پھر کہے کہ میں نے یہ کام ہنسی مذاق میں کیے تھے تو اس کو یہ بات فائدہ نہیں دیتی۔



## مزاح میں بالغ لڑکا لڑکی کا نکاح کرانا

سوال نمبر (21):

رواد میں نے آپس میں بیٹے اور بیٹی کا نکاح مزاح کے طور پر کیا یعنی ایجاب و قبول کے جوا الفاظ ہیں، وہ اسی طریقے سے ادا کر دیے، جب کہ لڑکا لڑکی بالغ ہیں اور وہ اس سے راضی نہیں۔ کیا مزاح میں کیے گئے اس ایجاب و قبول کے الفاظ سے نکاح منعقد ہو گیا ہے؟

بیشواؤ جہزہ۔

(۱) مرآة المفاتيح، کتاب النکاح، باب الخلع والطلاق، الفصل الثانی، (رقم الحدیث: ۳۶۸۴) ۶/۲۶، ۲۷، ۲۸

الجواب وبالله التوفيق :

اس میں کوئی شک نہیں کہ نکاح مذاق کے طور پر انجام دینے سے بھی منعقد ہو جاتا ہے لیکن شرط یہ ہے کہ اس کے دیگر شرائط و لوازم موجود ہوں۔ نکاح کے شرائط میں سے یہ ہے کہ گواہوں کے سامنے ایجاب و قبول ہو اور لڑکا لڑکی اگر بالغ ہوں تو ان سے اجازت لی گئی ہو۔ چنانچہ صورت مسئلہ میں لڑکا لڑکی چونکہ بالغ ہیں اور ان کی اجازت و رضا کے بغیر نکاح کیا گیا ہے اس لیے یہ نکاح درست نہیں۔

والدليل على ذلك :

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ ثلاث جدهن جد، و هزلهن جد: النكاح، والطلاق،

والرجعة. (۱)

ترجمہ:

تین (چیزیں ہیں) کہ ان کی سنجیدگی بھی سنجیدگی ہے اور مزاح بھی سنجیدگی ہے، نکاح، طلاق اور رجوع کرنا۔  
(مسئل) فسی بکر بالغة عاقلة رشيدة زوجهها أبوها رجلا بلا إذنها، ولا وكالة عنها، فردت النكاح حين بلغها فورا، فهل يرد بردها، والحالة هذه؟ (الجواب) نعم. (۲)

ترجمہ:

(سوال کیا گیا کہ) کسی بالغ عاقلہ، باکرہ سمجھدار لڑکی کا نکاح اس کا باپ اس کی اجازت کے بغیر کسی شخص سے کرادے جب کہ اس نے اسے دکیل بھی نہیں بنایا اور پھر جب اسے خبر پہنچے تو نکاح کو فوراً رد کر دے، کیا اس کے رد کرنے سے نکاح رد ہو جائے گا جبکہ صورت حال یہ ہو؟ (تو جواب ہے) ہاں۔



انٹرنیٹ فون پر نکاح

سوال نمبر (22):

کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ میں کہ آج کل انٹرنیٹ پر باتیں کرتے وقت جামین ایک دوسرے کو

(۱) سنن ابی داؤد، کتاب الطلاق، باب فی الطلاق علی الہزل: ۲۹۸/۱

(۲) تنقیح الحامد، کتاب النکاح، مسائل مشورۃ من أبواب النکاح: ۳۰/۱

دیب کیم کے ذریعے دیکھ بھی سکتے ہیں، اگر انٹرنیٹ فون پر باتیں کرتے وقت لڑکا اور لڑکی ایک دوسرے سے نکاح کا ایجاب و قبول کر لیں اور ان کا معاملہ ایک جانب بیٹھے گواہان بھی سن رہے ہوں تو کیا اس طریقے سے نکاح منعقد ہو جائے گا؟

پیشوائو جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ عقد نکاح میں عاقدین کے ایجاب و قبول کے لیے مجلس کا ایک ہونا شرط ہے، لہذا مجلس عقد میں خود عاقدین یا ان کے وکیل کا ہونا ضروری ہے اور کسی بھی عاقد یا اس کے وکیل کی مجلس میں غیر موجودگی وحدت مجلس کے منافی ہے۔

انٹرنیٹ فون پر ایجاب یا قبول کرنے والا عاقد بذات خود مجلس عقد میں موجود نہیں ہوتا، اس لیے انٹرنیٹ فون پر نکاح جائز نہیں، تاہم اگر عاقد فون پر مجلس عقد میں موجود کسی شخص کو اپنا وکیل بنادے اور پھر وہ وکیل اس کی طرف سے اس مجلس میں گواہوں کی موجودگی میں ایجاب یا قبول کر لے تو اس صورت میں بلاشبہ نکاح منعقد ہو جائے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ومن شرائط الإيجاب والقبول اتحاد المجلس، قال العلامة الشامي: قوله: (اتحاد المجلس)

قال في البحر: فلو اختلف المجلس لم يعقد. (۱)

ترجمہ:

مجلس کا متحد ہونا (نکاح کے) ایجاب و قبول کی شرائط میں سے ہے۔ علامہ شامی "اتحاد المجلس" کے تحت فرماتے ہیں کہ: "علامہ ابن نجیم البحر الرائق میں فرماتے ہیں کہ: "اگر مجلس مختلف ہو جائے تو نکاح منعقد نہیں ہوتا۔"

ای میل کے ذریعے نکاح کرنا

سوال نمبر (23):

ای میل کے ذریعے نکاح کرنے کا کیا حکم ہے؟ میں نے ایک لڑکی کو ای میل پر نکاح کی آنر کی اور اس نے ای

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح مطلب التزویج بار سال المکتابہ: ۷۶/۴



میل ہی کے ذریعے جواب دے کر قبول کر لیا تو کیا یہ نکاح ہو گیا ہے؟

بیشواؤنؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

عقد نکاح میں اگر ایک جانب سے تحریری ایجاب ہو اور دوسری طرف سے گواہوں کی موجودگی میں یہ تحریری ایجاب پڑھ کر زبانی قبول کر لیا جائے تو نکاح منعقد ہو جاتا ہے، لیکن کسی بھی ایک جانب سے زبانی کلام کے بغیر جائز نہیں ہے محض تحریری ایجاب و قبول کرنا انعقاد نکاح کے لیے کافی نہیں، اگرچہ اس دوران گواہ بھی موجود ہوں۔

صورت مسئلہ میں چونکہ مرد و عورت دونوں ای میل کے ذریعے زبانی گفتگو کے بغیر محض تحریر کے ذریعے ایجاب و قبول کر رہے ہیں، اس لیے یہ نکاح منعقد نہیں ہوتا۔ ای میل کے ذریعے نکاح کے انعقاد کا طریقہ یہ ہے، کہ ایک عاقد (مثلاً مرد) دوسرے عاقد (مثلاً عورت) کو ای میل بھیجے، کہ میں تیرے ساتھ نکاح کرتا ہوں، پھر دوسرا عاقد (عورت) گواہوں کو اس عاقد (مرد) کا ای میل سنا کر کہے، کہ تم گواہ رہو کہ میں نے اس شخص سے نکاح کر لیا اس طرح کرنے سے نکاح منعقد ہو جائے گا، واضح رہے کہ گواہوں کو اس عاقد (مرد) کے ای میل کا مضمون سنائے بغیر محض قبول کے الفاظ کہہ دینے سے بھی نکاح منعقد نہیں ہوتا۔

والدلیل علیٰ ذلك:

فلو كتب تزوجتك، فكتب قبلي لم يعقد، البحر الرائق. والأظهر أن يقول: فقلت قبلي،  
إذ الكتابة من الطرفين بلا قول لا تكفي، ولو في الغيبة..... قال يعقد النكاح بالكتاب كما يعقد  
بالخطاب، وصورته أن يكتب إليها بخطبها فإذا بلغها الكتاب أحضرت الشهود، وقرأه عليهم، وقالت:  
زوجت نفسي منه..... أما لو لم تقل بحضرتهم سوى زوجت نفسي من فلان لا يعقد. (۱)  
ترجمہ:

(نکاح کے ارادے سے) اگر لکھا کہ میں نے تجھ سے نکاح کر لیا اور عورت نے جواب میں لکھا کہ میں نے قبول کر لیا تو نکاح منعقد نہیں ہوتا۔ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ مصنف یوں فرماتے کہ: ”عورت جواب میں کہے کہ میں نے قبول کر لیا“ کیونکہ بغیر زبان سے کہے دونوں جانب سے لکھ لینا تو ویسے بھی (انعقاد نکاح کے لیے) کافی نہیں، چاہے یہ

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، مطلب التزوج بار سال کتاب: ۷۳/۴۔

لکھنا عدم موجودگی کی حالت میں ہی کیوں نہ ہو۔۔۔ فرماتے ہیں کہ کلام کی طرح خط و کتابت سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ مرد، عورت کو خط لکھے، جس میں وہ اس کو نکاح کا پیغام دے، اور جب عورت کو خط موصول ہو تو وہ گواہوں کو حاضر کر کے یہ خط سنائے، پھر کہے کہ: ”میں نے اس سے نکاح کر لیا“..... اگر گواہوں کی موجودگی میں صرف اتنا کہا کہ میں نے فلان سے نکاح کر لیا (اور ان کو خط کے مضمون سے مطلع نہ کیا) تو نکاح منعقد نہ ہوگا۔



### نکاح بذریعہ کتابت

سوال نمبر (24):

کیا نکاح میں ایجاب و قبول کے الفاظ زبان سے ادا کرنا ضروری ہیں یا صرف نکاح نامے پر دستخط کر دینے سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے؟

بیشوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح گواہوں کے سامنے زبانی طور پر ایجاب و قبول سے ہی منعقد ہوتا ہے، صرف نکاح نامے پر دستخط کر دینے سے نکاح منعقد نہیں ہوتا۔

والله لیل علی ذلك:

فلو كتب تزوجتك فكتب قبلة لم ينعقد، بحر. والأظهر أن يقول فقالت قبلة إذ الكتابة

من الطرفين بلا قول لا تكفي ولو في الغيبة. (۱)

ترجمہ: پس اگر آدمی نے لکھا: میں نے تم سے نکاح کیا تو عورت نے لکھا میں نے قبول کر لیا، اس سے نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ اور زیادہ ظاہر یہ ہے کہ اس طرح کہیں: عورت نے کہا کہ میں نے قبول کیا..... رائج، کیونکہ طرفین سے بولے بغیر صرف لکھنا کافی نہیں، اگرچہ غائب (ہونے کی صورت میں) ہو۔



## خط کے ذریعے نکاح کرنا

سوال نمبر (25):

خط کے ذریعے نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہو تو اس کا طریقہ بھی واضح فرمائیں۔

بیشواؤ جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

خط کے ذریعے نکاح جائز ہونے کی صورت یہ ہے کہ مرد عورت کو خط کے ذریعے نکاح کا پیغام بھیجے اور جب عورت کو یہ خط موصول ہو تو وہ شرعی گواہوں کے سامنے خط کا پورا مضمون یا اس کا خلاصہ ذکر کرے اور پھر قبولیت کا اظہار کرتے ہوئے کہے کہ میں نے اس سے نکاح کر لیا۔

واضح رہے کہ گواہوں کی عدم موجودگی میں مرد کے ایجاب کو قبول کرنے سے نکاح منعقد نہیں ہوتا، اسی طرح اگر گواہ موجود ہوں، لیکن ان کو مرد کا پورا خط یا اس کا خلاصہ سنائے بغیر فقط اتنا کہہ دینا کہ گواہ رہو میں نے نکاح کر لیا، کافی نہیں، بلکہ پہلے ان کو خط کا مضمون اور پھر اپنی قبولیت کا اظہار کرنا ضروری ہے۔

والذیل علیٰ ذلک:

ينعقد النكاح بالكتاب كما ينعقد بالخطاب. وصورة أن يكتب إليها بخطبها، فإذا بلغها الكتاب أحضرت الشهود، وقرأته عليهم، وقالت زوجت نفسي منه أو تقول أن فلانا كتب إليّ بخطبتي فاشهدوا أنني زوجت نفسي منه، أما لو لم تقل بحضرتهم سوى زوجت نفسي من فلان لا ينعقد. (۱)

ترجمہ:

کلام کی طرح خط و کتابت سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ مرد عورت کو خط لکھے جس میں وہ اس کو نکاح کا پیغام دے اور جب عورت کو خط موصول ہو تو وہ گواہوں کو حاضر کر کے یہ خط سنائے، پھر کہے کہ میں نے اس سے نکاح کر لیا یا (گواہوں کو خط کا خلاصہ سناتے ہوئے) یوں کہے کہ فلاں نے مجھے خط لکھ کر نکاح کا پیغام بھیجا ہے، تم گواہ رہو کہ میں نے اس کے ساتھ نکاح کر لیا، اگر گواہوں کی موجودگی میں صرف اتنا کہا، کہ میں نے

قلاں سے نکاح کر لیا (اور ان کو خط کے مضمون سے مطلع نہ کیا) تو نکاح منعقد نہ ہوگا۔



تحریری نکاح نامہ پر دستخط کرنے سے ایجاب و قبول

سوال نمبر (26):

اگر لڑکا اور لڑکی دونوں بالغ ہوں اور کہیں اکٹھے ہو کر گواہوں کے سامنے تحریری نکاح نامے پر دستخط کر لیں زبانی طور پر ایجاب و قبول نہ کریں، تو ایسا نکاح شرعی طور پر منعقد ہو جاتا ہے یا قابل اعادہ ہوتا ہے؟

بیشوا انصروا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی لحاظ سے نکاح کے انعقاد کیلئے نہ صرف گواہوں کی موجودگی میں زبانی ایجاب و قبول ضروری ہے، بلکہ ایجاب و قبول کے الفاظ گواہوں کو سنانا بھی ضروری ہے، بایں طور کہ اگر ایجاب و قبول کے الفاظ عاقدین کہہ لیں، لیکن گواہ ان کو نہ سن سکیں تو بھی نکاح منعقد نہیں ہوتا، چہ جائیکہ ایجاب و قبول کے الفاظ کہے بغیر صرف نکاح نامہ پر دستخط کر لینے سے نکاح منعقد ہو جائے۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر واقعی نکاح نامہ پر دستخط کر کے اسی عمل کو نکاح سمجھ لیا گیا ہو اور زبانی طور پر ایجاب و قبول کے الفاظ گواہوں کے سامنے نہ کہے گئے ہوں تو ایسا نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ دوبارہ پڑھانا ضروری ہے۔

واللہ لیل علیٰ ذلک :

فلو كتب تزوجك، فكتب قبلت، لم ينعقد. (۱)

ترجمہ:

(نکاح کے ارادے سے) اگر لکھا کہ میں نے تجھ سے نکاح کر لیا اور عورت نے جواب میں لکھا کہ میں نے قبول کر لیا تو نکاح منعقد نہیں ہوتا۔



## عقد بذریعہ ترجمان

سوال نمبر (27):

اگر نکاح کرنے والے مرد و عورت الگ الگ زبانوں کے ہوں اور ایجاب و قبول کرتے ہوئے درمیان میں ترجمان موجود ہو جو دونوں کی بات سن کر اس کا ترجمہ کرائے تو کیا اس طرح نکاح منعقد ہو جاتا ہے، جبکہ مرد و عورت ایک دوسرے کی بات کو نہ سمجھ رہے ہوں۔

پیشوا خوجہ صاحب

الجواب وبالله التوفیق :

نکاح کے ایجاب و قبول کے الفاظ کا عائدین کے لیے مستنا ضروری ہے، یہ ضروری نہیں کہ ہر عاقد کی بات دوسرے عاقد کو سمجھ آئے، البتہ یہ ضروری ہے کہ وہ الفاظ واقعی نکاح کرنے کے الفاظ ہوں۔  
لہذا صورت مسئلہ میں جب ہر ایک نے اپنی زبان میں ایجاب و قبول کے الفاظ کہے ہوں اور دوسرے نے اس کے الفاظ سنے ہوں تو شرعاً ان کا نکاح منعقد ہو چکا ہے۔

والد لیل علی ذلک :

ومنہا سماع کل من العاقدین کلام صاحبہ ہکذا فی فتاویٰ قاضی خان، ولو عقدا النکاح  
بلفظ لا يفهمان کونه نکاحاً ینعقد وهو المختار۔ (۱)

ترجمہ:

نکاح کے شرائط میں سے یہ بھی ہے کہ عاقدین ایک دوسرے کے کلام کو سنیں، اسی طرح فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور مختار قول کے مطابق اگر وہ دونوں ایسے الفاظ سے عقد کریں کہ وہ یہ نہ سمجھیں کہ یہ نکاح کے الفاظ ہیں تو بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔



## نکاح نامہ و دیگر دستاویزات کی حیثیت

سوال نمبر (28):

ایک شخص نے نکاح کر لیا لیکن اس کا نکاح نامہ یا کوئی دستاویز موجود نہیں ہے تو کیا از روئے شریعت اس سے ان کے نکاح پر کوئی اثر مرتب ہوتا ہے؟

بیٹو! خود دیکھو

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نکاح دراصل زوجین کے ایسے ایجاب و قبول کا نام ہے، جس میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں بطور گواہ موجود ہوں، اگر کوئی نکاح ایسے طریقے سے منعقد ہو جائے جس میں رکن (ایجاب و قبول) اور شرط (گواہان) موجود ہوں تو یہ نکاح منعقد ہو جاتا ہے جس میں کسی معاہدے، نکاح نامے یا دیگر دستاویزات کی ضرورت باقی نہیں رہتی، اگر نکاح نامہ زوجین کی ضرورت کے لیے لکھا جائے تاکہ بوقت ضرورت کام آئے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

..... (وینعقد) متلبسا (بایجاب) من أجدھما (وقبول) من الآخر (۱)۔

ترجمہ:

نکاح کسی ایک کے ایجاب اور دوسرے کے قبول کہنے سے منعقد ہو جاتا ہے۔



## دستاویزات کے ذریعہ عورت کا دعویٰ نکاح کرنا

سوال نمبر (29):

اگر کوئی عورت یہ دعویٰ دائر کر دے کہ فلاں شخص نے مجھ سے نکاح کیا ہے اور وہ میرا شوہر ہے، اس دعویٰ کی اثبات کے لیے وہ باقاعدہ دستاویزی ثبوت (نکاح نامہ وغیرہ) پیش کر دے جس میں نکاح نامے کے اندر شوہر کے نکاح کے دستخط ظاہر ہو رہے ہوں، جب کہ شوہر اس نکاح سے لاعلمی کا اظہار کرتے ہوئے مسلسل انکار کر رہا ہو تو اس نکاح کی

شرعی حیثیت کیا ہے؟

بیتوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے نکاح عورت اور مرد کے مابین ایسے عقد کا نام ہے جو باقاعدہ ایجاب و قبول کے ذریعے دو شرعی گواہوں کی موجودگی میں کیا جائے، اس کا اعلان و تشہیر کرنا ایک مستحب امر ہے۔ کسی عورت کا صرف دعویٰ نکاح اس صورت میں معتبر نہیں، اگر مرد انکار کر رہا ہو۔ جہاں تک دستاویزی ثبوت کا تعلق ہے تو اگر یہ دستاویز حکومتی ریکارڈ کی بجائے عام معاشرے میں لکھے جانے والے کاغذات اور اسٹامپ پیپر کی شکل میں ہو، جس کے سچے اور چھوٹے ہونے میں تمیز مشکل ہوتی ہے تو محض اس طرح تحریر سے دعویٰ کا اثبات ممکن نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں اگر عورت تنہا نکاح کا دعویٰ کر رہی ہو اور شوہرا انکار کر رہا ہو اور عورت کے پاس ثبوت کے طور پر شرعی گواہ موجود نہ ہوں تو ایسے دعوائے نکاح کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں، تاہم اگر عورت اپنے دعویٰ کے اثبات کے لیے شرعی گواہ پیش کر دے (قاضی یا حکومت وقت کی عدالت میں) تو اس کا دعویٰ قضاء ثابت سمجھا جائے گا، ورنہ محض دستاویزات، کاغذات یا نکاح نامہ، نکاح کے اثبات میں موثر نہیں، اگرچہ اس پر دستخط یا دیگر توثیقات ہوں۔

والمدکیل علیٰ ذلک :

وفی الخلاصة الخانية : امرأة ادعت علیٰ رجل أنه تزوجها، وأقامت علیٰ ذلك بینة، ولم یکن

تزوجها، فجعلها القاضي امرأته. (۱)

ترجمہ:

اور خلاصہ خانہ میں ہے کہ ایک عورت کسی آدمی پر دعویٰ کرے کہ اس نے اس کے ساتھ نکاح کیا ہے اور اس پر گواہ پیش کیے اور حال یہ ہے کہ اس نے نکاح نہیں کیا، پس قاضی نے اس کی بیوی قرار دی۔ (تو یہ قضاء اس کی بیوی ہے اور یا نہ یہ بیوی نہیں)

لا یعمل بالخط والخاتم فقط، أما إذا كان سالماً من شبهة التزویر والتضییع، فیکون معمولاً به

ای ہکون مداراً للحکم. (۱)

ترجمہ:

صرف خط اور مہر کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، البتہ اگر وہ جعل سازی اور خدائے ہونے سے محفوظ ہو تو اس کا اعتبار کیا جاسکتا ہے، یعنی اس کی بنیاد پر حکم دیا جاسکتا ہے۔



ایجاب وقبول اور گواہوں کے علاوہ دیگر قابل لحاظ امور

سوال نمبر (30):

رشتہ طے کرنے اور نکاح کرنے میں بنیادی ارکان و شرائط کے ساتھ کن امور کا لحاظ ضروری ہے جو دینی و دنیاوی ترقی کا سبب بنیں۔ شریعت مطہرہ کی رو سے کون سے امور مستحب گردانے جاتے ہیں، تاکہ ان امور پر عمل کیا جاسکے؟

بیٹھو! بیٹھو!

الجواب وبالله التوفیق :

اس میں کوئی شک نہیں کہ دین فطرت اسلام ہر امر اور ہر شعبہ زندگی میں انسان کی رہنمائی کرتا ہے جس پر عمل کرنا انسانی فطری زندگی کی آسانی کا سبب ٹھہرتا ہے۔ نکاح میں فقہائے کرام جو آداب مستحب سمجھے ہیں، ان میں سے نکاح کا اعلان کرنا اور اس کی مناسب تشہیر کرنا، ایجاب وقبول سے قبل خطبہ مسنونہ پڑھنا، نکاح مسجد میں پڑھنا، جمعہ کے دن ہونا، نکاح پڑھانے والے کا سمجھدار ہونا، گواہوں کا عادل ہونا، ضرورت کے لحاظ سے قرض رقم سے کام چلا لینا، نکاح سے پہلے بیوی کو دیکھ لینا، مالدار، شرف و عزت، نسب اور عمر کے لحاظ سے بیوی کا شوہر سے کم ہونا اور حسن و جمال، تقویٰ، اخلاق و آداب کے لحاظ سے بیوی کا شوہر سے بڑھ کر ہونا مناسب و مستحب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

و یشدب إعلانه، وتقديمه خطبة، وكونه في مسجد يوم جمعه بعافد رشيد، وشهود عدول، والاستدانة له، والخطير إليها قبله، وكونها دونه سنا وحسبا وعزوا مالا، وفوقه خلقا وأدبا وورعا، و



جمالاً (۱)

ترجمہ: اور مستحب ہے نکاح کا اعلان کرنا، خطبہ مقدم کرنا، اسے مسجد میں انجام دینا جمعہ کے دن، سمجھدار عاقل کے ذریعے کرنا، عادل گواہوں کی موجودگی، نکاح کے لیے قرض لینا، نکاح سے پہلے عورت کو دیکھ لینا اور بیوی کا شوہر سے عمر، نسب اور مال و عزت میں کم ہونا اور ادب و اخلاق، تقویٰ اور حسن میں اس سے اونچا ہونا (یہ سب مستحب ہیں)۔



### خطبہ نکاح کا وقت

سوال نمبر (31):

حضرت مفتی صاحب! عقد نکاح کے دوران خطبہ پہلے پڑھنا چاہیے یا بعد میں؟ غلط موقع پر پڑھنے سے نکاح پر کوئی اثر پڑتا ہے؟  
بیٹو! توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

خطبہ نکاح ایجاب و قبول سے پہلے پڑھنا چاہیے، ایجاب و قبول کے بعد اس کا پڑھنا خلاف مسنون ہے، لیکن اس سے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ویندب إعلانه، وتقديم خطبة، وكونه في مسجد. (۲)

ترجمہ: نکاح کا اعلان کرنا، اس پر خطبہ کو مقدم کرنا اور نکاح مسجد میں کرنا مندوب ہے۔



### نکاح میں خطبہ پڑھنا

سوال نمبر (32):

نکاح پڑھاتے ہوئے اس کے شرعی رسوم کی ترتیب کیا ہے۔ خطبہ اور ایجاب و قبول میں کس کو پہلے اور کسے بعد میں ادا کیا جائے گا؟  
بیٹو! توجہ روا

(۲) ایضاً

(۱) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب النکاح، ۱/۶۶، ۶۷

الجواب وبالله التوفیق :

نکاح میں بنیادی طور پر ایجاب و قبول اور شرعی گواہوں کی موجودگی ضروری ہے، تاہم خطبہ ایک مستحب عمل ہے جو نکاح کے لیے باعث برکت ہوتا ہے، فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق خطبہ ایجاب و قبول سے پہلے پڑھنا چاہیے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

يستحب أن يكون النكاح ظاهراً، وأن يكون قبله خطبة، (۱)  
ترجمہ: مستحب یہ ہے کہ نکاح علانیہ طور پر ہو، اور اس سے پہلے خطبہ پڑھا جائے۔



کسی شخص کا اپنا نکاح خود پڑھنا

سوال نمبر (33):

ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیدیں، عدت گزرنے کے بعد حلالہ کی غرض سے اس عورت کا نکاح ایک شخص سے بائیں طور کر دیا گیا کہ اس شخص نے اپنا نکاح اس عورت کے سابق شوہر اور ایک اور شخص کو گواہ بنوا کر خود باندھا، پھر ہمستری کرنے کے بعد طلاق دے دی۔ پوچھنا یہ ہے کہ اس شخص کا اپنا نکاح خود پڑھنا کیسا ہے؟  
ہینواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق :

نکاح کی صحت کے لیے مرد و عورت کا خود یا اپنی طرف سے کسی کو وکیل بنا کر ایجاب و قبول کرنا اور اس عقد پر دو گواہ مقرر کرنا ضروری ہے، لہذا اگر متعاقدین خود گواہوں کے سامنے ایجاب و قبول کر لیں تو نکاح درست ہے۔  
مسئلہ صورت میں اگر اس شخص اور مذکورہ عورت کے مابین ایجاب و قبول سابق شوہر اور ایک اور شخص کی موجودگی میں ہوا ہو تو یہ نکاح جائز ہے۔ جہاں تک اس شخص کا اپنا نکاح خود پڑھانے کا تعلق ہے تو شرعاً اس میں کوئی قباحت نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

النکاح يتعقد بالإيجاب والقبول..... ولا ينعقد نكاح المسلمين إلا بحضور شاهدين،

حرین، عاقلین، بالغین، مسلمین رجلین، أو رجل وامرأتین، (۱)

ترجمہ: نکاح ایجاب و قبول کرنے سے منعقد ہو جاتا ہے۔۔۔۔۔ مسلمانوں کا نکاح دو آزاد، عاقل، بالغ، مسلمان مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی موجودگی کے بغیر منعقد نہیں ہوتا۔



## نکاح پڑھانے پر اجرت اور اس میں تعین اور عدم تعین کی تفصیل

سوال نمبر (34):

کیا نکاح خواں کے لیے نکاح پڑھانے پر اجرت لینا جائز ہے؟ اجرت پہلے سے متعین کر کے لینے یا متعین کیے بغیر لینے میں فرق ہے یا نہیں؟ مہربانی فرما کر حوالہ ضرور تحریر فرمائیں۔

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح کے بارے میں حضرات فقہائے کرام کے بیان کردہ الفاظ و شرائط میں نہایت باریک پن موجود ہے، جن میں معمولی رد و بدل سے کافی فرق پڑتا ہے۔ اس لیے صحیح الفاظ اور رعایت شرائط کی خاطر نکاح خوانی کے لیے اگر کسی عالم دین کی خدمات حاصل کی جائیں اور اس کا وقت لیا جائے تو چونکہ یہ اس کی شرعی ذمہ داری نہیں، اور ایک غیر لازم کام اس پر لازم کرنا ہے، اس لیے اس کے عوض اس کے لیے اجرت لینے کی شرعاً اجازت ہے، چونکہ یہ باقاعدہ ایک عہدہ اجارہ ہے، اس لیے اس میں اجارہ کی تمام شرائط کی رعایت ضروری ہوگی، جن میں سے ایک شرط اجرت کو ابتداً متعین کرنا ہے۔ اگر ابتداً میں اجرت کی تعیین نہیں کی گئی تو یہ اجارہ ناسدہ ہوگا، اور اس صورت میں دیکھا جائے گا کہ عرف میں یہ نکاح خواں نکاح خوانی پر اجرت لینے کے سلسلے میں مشہور ہے یا نہیں؟ اگر مشہور ہو تو وہ اجرت مثل (یعنی اس خدمت کی انجام دی پر عرفاً جو اجرت دی جاتی ہو) کا مستحق ٹھہرے گا اور اگر مشہور نہیں تو اس صورت میں نکاح خواں اجرت کا حق دار نہ ہوگا، لہذا ایسی صورت میں اس کے لیے اجرت کی ادائیگی پر اصرار کرنا جائز نہیں، مگر یہ کہ اولیاء خود طیب خاطر کے ساتھ کچھ دیں، تو اس کے لینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

جہاں تک اس علاقائی رواج کا تعلق ہے، کہ نکاح خوانی کے لیے بہر صورت دلہن کے محلے کے امام کی تعیین ہو یا نکاح خواں کو دلہن والے بلائیں اور اس کی اجرت دولہا والوں پر لازم ہو تو یہ کوئی شرعی حکم نہیں۔ اسی طرح نکاح خوانی کو منصب امامت کا لازمی حصہ قرار دے کر کسی دوسرے شخص کی نکاح خوانی پر محلہ کے امام کا ناراض ہونا اور اس کو ترک تعلق کا ذریعہ بنانا وغیرہ امور بھی جائز نہیں۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ نکاح خوانی کو بھی دیگر اجارات کی طرح عام رکھا جائے، جس میں عاقدین جس کی خدمات حاصل کرنا چاہیں آزادی سے حاصل کر سکیں۔ اسی طرح نکاح خواں اور اولیاء میں آزادی سے اجرت کی تعیین ہو سکے۔ نیز جو نکاح خواں کو بلائے اجرت اسی کے ذمہ لازم ہو، کسی اور پر اس کی رضامندی کے بغیر جبراً اجرت کی ادائیگی لازم نہ ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وکل نکاح باشرہ القاضی، وقد وجبت مباشرتہ علیہ کنکاح الصغار، والصغار، فلا یحل لہ أخذ الأجرة علیہ، ومالم تحب مباشرتہ علیہ حل لہ أخذ الأجرة علیہ، کذا فی المحيط، (۱)  
ترجمہ: ہر وہ نکاح جس کو قاضی نے سرانجام دیا ہو، اور جس کا سرانجام دینا قاجی پر لازم ہو جیسے چھوٹے لڑکوں اور لڑکیوں کا نکاح، اس پر اس کے لیے اجرت لینا جائز نہیں۔ تاہم جس نکاح کا سرانجام دینا قاضی پر لازم نہیں، اس پر اس کے لیے اجرت لینا جائز ہے۔

یشترط أن تكون الأجرة معلومة، (۲)

ترجمہ: (صحت اجارہ کے لیے) شرط یہ ہے کہ اجرت معلوم ہو۔

لو دفع ثوبہ إلی خياط لیخيطه، أو إلی صباغ لیصبغه، ولم یعین لہ أجرة، فإن کان العامل ممن یعمل بالأجرة استحق أجرة المثل، وإلا فلا، (۳)

ترجمہ: جب کوئی شخص درزی کو کپڑا سینے کے لیے دے یا رنگریز کو رنگوانے کے لیے دے اور اس کے لیے اجرت کی تعیین نہ کرے تو اگر عامل (درزی، رنگریز) اجرت پر کام کرتا ہو تو وہ اجرت مثل کا مستحق ہوگا، ورنہ نہیں۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب ادب القاضی، الباب الخامس عشر فی اقوال القاضی: ۳/۳۴۵

(۲) اناسی، خالد، شرح المحلة، الفصل الثالث فی شروط صحة الإجارة، رقم المادة: ۴۰۰: ۲/۵۳۲

(۳) علامہ سلیم رستم ہاز اللبانی، شرح محلة، تحت المادة: ۴۳، ص ۳۸، مکتبہ حبیبہ کوئٹہ، پاکستان

## نکاح میں اوقات کا دخل

سوال نمبر (35):

کیا نکاح کے لیے کوئی خاص وقت یا خاص موسم شرعی لحاظ سے متعین ہے یا ہر وقت نکاح ہو سکتا ہے، جیسا کہ بعض لوگ محرم الحرام میں نکاح کرنے کو اچھا نہیں سمجھتے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے نکاح کے انعقاد کے لیے کوئی خاص وقت یا موسم و مہینہ متعین نہیں، بلکہ نکاح کے صحیح انعقاد کے لیے ارکان اور شرائط و آداب ہیں، جن کی عملی رعایت رکھنے سے نکاح ہر وقت اور ہر کہیں منعقد ہو جاتا ہے۔ صورت مسئلہ میں محرم الحرام سمیت کسی بھی مہینے میں نکاح کر لینے میں کوئی قباحت و حرج نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وكان له عليه السلام سريتان، أحدهما مارية بنت شمعون القبطية..... ومنهن ريحانة بنت زيد..... وكان تزويجه إياها في المحرم سنة ست من الهجرة. (۱)

ترجمہ: نبی کریم ﷺ کی دو باندیاں تھیں (جن سے بعد میں نکاح کیا)، ان میں ایک ماریہ بنت شمعون قبطیہ تھی..... اور ایک ریحانہ بنت زید۔۔۔ اس (ریحانہ بنت زید) کے ساتھ نکاح محرم کے مہینے میں ہجرت کے چھٹے سال ہوا۔



## نکاح سے پہلے منگیتر کو دیکھنا

سوال نمبر (36):

جس عورت کے ساتھ شادی کرنے کا ارادہ ہو اس کے ساتھ بالشفاف ملاقات کی جا سکتی ہے یا نہیں؟ تاکہ ملاقات کر کے اس کی شخصیت کا پوری طرح جائزہ لیا جاسکے، اس کی تعلیم، عادات و اطوار، اخلاق، سلیقہ، الغرض اس کی سیرت و صورت کا مطالعہ ہو، تاکہ آئندہ پھر نہ بچھتا نا پڑے؟

بیٹو! توجروا

(۱) البدایہ والنہایہ، باب بیان آن النبی ﷺ..... فصل فی ذکر سراریہ علیہ السلام: ۴/۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۵

الجواب وبالله التوفيق :

شریعت مطہرہ کی رو سے اجنبی عورت کو شہوت کی نگاہ سے دیکھنا حرام ہے، تاہم ضرورت کے دائرے میں رہتے ہوئے بسا اوقات گنجائش کی صورت پیدا ہو جاتی ہے، ان میں بھی شہوت سے بچنے کی حتی الوسع کوشش ہو، جہاں تک ممکن ہو دیکھنے کا تعلق ہے تو چونکہ اس کا تعلق ازدواجی زندگی کی صحت کے ساتھ ہے اس لیے شریعت نے ایسی عورت کو دیکھنے کی گنجائش دی ہے جس کے ساتھ نکاح کرنے کا ارادہ کیا جائے، بلکہ امر مذکور مستحسن قرار دیا گیا ہے کہ مرد، عورت کو خفیہ طریقہ سے دیکھ لے، باقی اس کے سیرت و کردار و دیگر اخلاقی و تعلیمی امور ایسی چیزیں ہیں، جن کے بارے میں خاندان کی تجربہ کار عورتوں کے ذریعے حقیقت تک رسائی کی جاسکتی ہے، مگر خود دیکھنے میں مرد اس بات کا پابند ہے کہ چہرہ، ہتھیلی اور بعض ائمہ کے نزدیک قدم کو ایک ہی مرتبہ دیکھنے تک محدود رہے۔ نیز ضرورت کی بناء پر خفیہ دیکھنے کی اجازت مختلف حیلوں، بہانوں کے ذریعے ہو، تاکہ فتنہ و فساد پیدا نہ ہو۔

والد لیل علی ذلک :

عن أنس أن المغيرة بن شعبه خطب امرأة فقال النبي ﷺ: اذهب فانظر إليها فإنه أحرى أن

يلوم بينكما. (۱)

ترجمہ: انسؓ سے روایت کی گئی ہے کہ مغیرہ بن شعبہؓ نے ایک عورت کو نکاح کا پیغام بھیجا تو نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ: ”اس کے پاس جا کر اس کو دیکھ لو، بے شک یہ تم دونوں کے بیچ لگی کے لیے بہت بہتر ہے۔“ (یعنی ایسا نہ ہو کہ بعد میں آپ کو پسند نہ ہو)۔

وقال الحصكفي: (وكذا امر يدنكاحها) ولو عن شهوة بنية السنة لا قضاء الشهوة..... قال ابن

عابدین: لو اكفي بالنظر إليها بمرة حرم الزائد، لأنه أصبح للضرورة، فيتقيد بها..... ويظهر من كلامهم

أنه إذا لم يمكنه النظر يجوز إرسال نحو امرأة تصف له حالها بطريق الأولى، ولو غير الوجه، والكفین. (۲)

ترجمہ: علامہ حصکفیؒ نے فرمایا کہ: ”اسی طرح (دیکھنا جائز ہے)“ یعنی کسی عورت کے ساتھ نکاح کا ارادہ کرنے والا

اس عورت کو دیکھ سکتا ہے، سنت کی نیت سے نہ کہ شہوت کو پورا کرنے کی غرض سے۔۔۔۔۔ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں

: ”اگر ایک دفعہ دیکھنا کافی ہو تو پھر مزید دیکھنا حرام ہے، کیوں کہ یہ ضرورت کی وجہ سے مباح کیا گیا، پس ضرورت کی حد

(۱) اعلاء السنن، کتاب الحظر والإباحة، جواز النظر إلى المخطوبة: ۱۷/۲۱۵

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی النظر والمس: ۵۳۳، ۵۳۲/۹

تک معتبر ہوگا۔۔۔ فقہائے کرام کے اقوال سے معلوم ہوتا ہے اگر اس کی طرف دیکھنا ممکن نہ ہو تو اس کی طرف کسی دوسری عورت کو بھیجنا بطریق اولیٰ جائز ہے کہ وہ اس عورت کا حال بتادے، اگرچہ چہرے اور ہتھیلیوں کے علاوہ ہو۔



### جس لڑکی سے نکاح کا ارادہ ہو اس کو دیکھنا اور ملاقات کرنا

سوال نمبر (37):

اگر کسی لڑکی کے ساتھ شادی کرنے کا ارادہ ہو تو اس کو دیکھنا اور اس سے ملاقات کرنا جائز ہے یا نہیں؟ جبکہ اس میں بنیادی غرض لڑکی کے عادات و اطوار سے واقفیت حاصل کرنا ہے۔

بینوا و بنو

الجواب وبالله التوفیق:

جس عورت کو نکاح کا پیغام دینا مقصود ہو، اس کو پسند کرنے کی غرض سے ایک نظر دیکھنا مستحب ہے، بشرطیکہ لڑکی والوں کی طرف سے پیغام قبول کرنے کی توقع ہو، نیز دیکھتے وقت یہ احتیاط بھی لازم رہے، کہ مخطوبہ کو پتہ نہ چلے تاکہ پسند نہ آنے کی صورت میں ایک انسان کی حوصلہ شکنی اور تنقیص نہ ہو، لیکن ایسی عورت سے باتیں کرنا یا ملاقات کرنا قطعاً جائز نہیں، لڑکی کی سیرت و کردار کے بارے میں خاندان کی تجربہ کار عورتوں اور لڑکی کے ہمسایہ سے واقفیت حاصل کی جاسکتی ہے۔

والمدلل علیٰ ذلک:

(الخلوة بالأجنبية حرام). قال العلامة الشامي: ولو أراد أن يتزوج امرأة، فلا بأس أن ينظر إليها، وإن خاف الشهوة لقوله عليه السلام للمغيرة بن شعبه حين خطب امرأة: انظر إليها، فإنه أحرى أن يؤدم بينكما (رواه الترمذي)..... ولا يجوز له أن يمس وجهها ولا كفها، وإن أمن الشهوة لوجوب الحرمة، وانعدام الضرورة والبلوى. (۱)

ترجمہ:

اجنبی عورت سے خلوت حرام ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں: اگر کوئی شخص کسی عورت سے شادی کرنا چاہتا ہو تو اس کے دیکھنے میں کوئی حرج نہیں، اگرچہ شہوت کا خوف ہو، کیونکہ جب مغیرہ بن شعبہ نے ایک عورت کو نکاح کا پیغام دیا،





ترجمہ: نکاح ایک ایسا عقد ہے، جو کہ ملک متعہ کا فائدہ دیتا ہے، یعنی مرد کا عورت سے فائدہ لینا حلال ہو جاتا ہے۔



## مگنی کے بعد مگنیتر سے فون پر باتیں کرنا

سوال نمبر (39):

مگنی ہونے کے بعد میں نے اپنی مگنیتر سے میسر کے ذریعے رابطہ قائم کیا اور اب روزانہ فون پر باتیں ہوتی ہیں، کئی مرتبہ لڑکی والوں کو نکاح کروادینے کا پیغام بھیجا، لیکن ان کا کہنا ہے کہ وہ اتنی جلدی تیاری نہیں کر سکتے، جبکہ مجھے شادی کی شدید خواہش ہے۔ لڑکی والوں کی طرف سے مسلسل تاخیر کی بنا پر کیا میں لڑکی سے فون پر رابطہ جاری رکھ سکتا ہوں؟ کیا لڑکی والوں کو اس طرح تاخیر کرنے کی اجازت ہے؟

بہنو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

مگنی کی حیثیت وعدہ نکاح کی ہے، اس سے نکاح منعقد نہیں ہوتا، لہذا محض مگنی کے بعد اپنی مگنیتر سے فون پر باتیں کرنا گویا اجنبی لڑکی سے باتیں کرنا ہے، جس کے ناجائز ہونے میں کوئی شک نہیں۔

آج کل شادیوں میں جو بے جا تکلفات کا رواج چل پڑا ہے، اس نے اس سیدھی سادھی سنت کو انتہائی مشکل اور پیچیدہ بنا دیا ہے۔ محض ان خرافات کے لیے تیاری کی بنا پر نکاح میں تاخیر شریعت کے منشا کے خلاف ہے، لڑکی والوں کے لیے کسی شرعی وجہ کے بغیر خواہ مخواہ نکاح میں تاخیر کرنا نامناسب اور شرعی تعلیمات کے منافی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول اللہ ﷺ: إذا خطب إليکم من ترضون دينه، وخلقه، فزوجوه

إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض، وفساد عريض. (۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ: ”حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جب تمہیں کوئی ایسا شخص نکاح کا پیغام دے جس کے دین اور اخلاق سے تم راضی ہو تو ان سے (اپنی بیٹیوں) کی شادی کروادو، اگر ایسا نہ کرو گے تو زمین میں ایک فتنہ اور وسیع فساد برپا ہو جائے گا۔“

## نکاح سے پہلے مرد و عورت کے لیے سیر و تفریح کے لیے جانا

سوال نمبر (40):

آج کل بعض لوگوں کا یہ نظریہ بنا ہے کہ کسی مرد و عورت کا آپس میں نکاح ہونے سے پہلے ان کو چاہیے کہ کسی تفریحی مقام پر کچھ دنوں کے لیے سیر کے لیے چلے جائیں، تاکہ وہاں اکٹھے رہ کر یہ اندازہ ہو سکے کہ ان کی آپس میں ذہنی ہم آہنگی ہے یا نہیں؟ اور جب دونوں کے خیالات کی ہم آہنگی ثابت ہو جائے تو نکاح کر لینا چاہیے، ورنہ نہیں کرنا چاہیے۔ سوال یہ ہے کہ اسلام میں نکاح سے پہلے مرد و عورت کے لیے مذکورہ مقصد کے تحت سیر و تفریح کے لیے جانے کی گنجائش ہے یا نہیں؟

بینوا و بنو

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح سے پہلے مرد و عورت ایک دوسرے کے لیے اجنبی ہوتے ہیں۔ اور اسلام میں اجنبی مرد و عورت کے لیے ایک دوسرے سے گپ شپ یا ملاقات کرنا حرام ہے، چہ جائیکہ وہ ایک دوسرے کے ساتھ سیر و تفریح کے لیے نکلیں، یہ مغرب کی اندھی تقلید کا شاخسانہ ہے کہ آج مسلم معاشرہ میں بھی اس قسم کی بیہودہ تصورات پر دان چڑھ رہے ہیں۔ کوئی بھی غیر متدبیر شخص قطعاً برداشت نہیں کر سکتا کہ اس کی بیٹی یا بہن کسی اجنبی مرد کے ساتھ گھومے پھرے۔ اسلام میں اس قسم کی بے غیرتی کی کوئی گنجائش نہیں، ہاں اتنی اجازت ہے کہ اگر کسی جگہ نکاح کا ارادہ ہو تو نکاح سے پہلے اپنی متوقع سنگیت کو ایک نظر دیکھ لیا جائے، لیکن اس میں بھی اس بات کی رعایت ضروری ہے کہ لڑکا چپکے سے اس طریقے سے دیکھے کہ اسے یا اس کے گھر والوں کو مطلع نہ ہو، یہ نہیں کہ کسی جانور کی خریداری کے وقت اس کو ٹٹولنے کی طرح لڑکی بھی دکھائی جائے، اور پسند نہ آنے پر رد کر دی جائے، کہ اس صورت میں ایک انسان کی تذلیل اور اہانت لازم آتی ہے، جس کی اسلام ہرگز اجازت نہیں دیتا۔ واضح رہے کہ اگر اطمینان ہو رہا ہو تو اس ذکر کردہ طریقہ کو بھی رد و ناج نہ بنایا جائے، تاکہ کسی موقع پر شر و فساد کا زریعہ نہ بن جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الخلوة بالأجنبية حرام. قال العلامة الشامي: ولو أراد أن يتزوج امرأة فلا بأس أن ينظر إليها. (۱)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی النظر واللمس: ۵۲۹/۹-۵۳۲

ترجمہ:

اجنبی عورت سے خلوت حرام ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ: ”اگر کوئی شخص کسی عورت سے شادی کرنا چاہتا ہو، تو اس کے دیکھنے میں کوئی حرج نہیں۔“

لا يجوز له أن يطلب من أولياءها أن يحضروها بين يديه؛ لمافي ذلك من الاستخفاف بهم، ولا يجوز ارتكاب مثل ذلك لأمر مباح، ولأن ينظر إليها بحيث تطلع على رؤيته لها من غير إذنها، لأن المرأة تستحبي من ذلك، ويثقل نظر الأجنبية إليها على قلبها لما جبلها الله على الغيرة، وقد ينفضي ذلك إلى مفاسد عظيمة كما لا يخفى، وإنما يجوز له أن يتجسسها وينظر إليها خفية، ومثل هذا النظر يقتصر على الوجه، والكف، والقدم لا يعدوها إلى مواضع اللحم، ولا إلى جميع البدن. (۱)

ترجمہ:

مرد کے لیے یہ جائز نہیں کہ مخلوبہ کے اولیاء سے لڑکی کو اپنے سامنے حاضر کرنے کا مطالبہ کرے، کیوں کہ اس میں ان کو شرمندگی و ذلت لاحق ہوتی ہے اور ایک مباح کام کے لیے اس طرح کی حرکت جائز نہیں، اسی طرح مرد اپنی مخلوبہ کو اس طور پر بھی نہ دیکھے کہ اسے اس بات کی خبر ہو کہ بلا اجازت مرد نے مجھے دیکھا ہے، کیونکہ عورت کو اس بات سے حیا آتی ہے اور ایک اجنبی کا اس کو دیکھنا اس کے دل پر شاق گزرتا ہے، بوجہ اس غیرت کے جو کہ اللہ نے اس کی فطرت میں دویت رکھی ہے، اور جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں کہ مرد کا عورت کو یوں کھلے عام دیکھنا کئی مفاسد کو جنم دیتا ہے، ہاں مرد کے لیے جائز ہے، کہ کہیں پوشیدہ جگہ بیٹھ کر اس کو چھپکے سے دیکھ لے اور اس طرح کا دیکھنا صرف چہرے، ہتھیلی اور قدم تک منحصر ہو، ان اعضا سے تجاوز کر کے باقی سارے بدن کی طرف نہ دیکھے۔



دوسری شادی کے لیے پہلی بیوی سے اجازت لینا

سوال نمبر (41):

ایک شخص کی بیوی روزانہ اس سے جھگڑتی رہتی ہے۔ معمولی معمولی باتوں پر جھگڑنا اس کا معمول بن چکا ہے جس سے شوہر کی زندگی عذاب بن چکی ہے، بلکہ اب تو وہ میسے جا کر بیٹھ گئی ہے اور شوہر کے پاس واپس نہیں آرہی تو کیا

از روئے شریعت شوہر کو دوسری شادی کا حق حاصل ہے؟ دوسری شادی کے لیے کس کی اجازت ضروری ہے؟

بیٹواتو جہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے ہر شخص کو بیک وقت چار عورتوں سے شادی (نکاح) کا حق حاصل ہے، تاہم ہر بیوی کا حق زوجیت، نان و نفقہ، سکنتی، ان کے درمیان عدل و انصاف، میاں نہ روی اور مساوات و برابری لازمی اور ضروری ہے، کیوں کہ شریعت مطہرہ نے تعدد و ازدواج کو عدل کے ساتھ مشروط کر دیا ہے، پھر بھی ایک سے زائد شادیوں کے لیے کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں۔ ویسے خاندان کو چاہیے کہ پوری سوچ سمجھ اور حکمت عملی سے کام لے کر مصالحت کی کوشش کرے تاکہ خوشی و شادمانی کی زندگی بسر ہو سکے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قول اللہ عزوجل: ﴿فَأَنْكِحُوا مَاطَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَنَّىٰ وَتِلْكَ وَرُبْعٌ فَإِنْ عِجْتُمْ إِلَّا تَعْلَمُوا فَوَاحِدَةً﴾ (۱)

ترجمہ:

تو نکاح کر لو جو عورتیں تم کو خوش آویں دو، تین تین، چار چار پھر اگر ڈرو کہ ان میں انصاف نہ کر سکو گے تو ایک ہی عورت سے نکاح کرو۔



بیوی اور بچوں کے متاثر ہونے کی صورت میں دوسری شادی کرنا

سوال نمبر (42):

کیا کوئی شخص کسی شرعی حاجت اور تقاضائے نفس کے بغیر دوسری شادی کر سکتا ہے، جب کہ دوسری شادی کرنے سے اس کی پہلی بیوی کے حق تلفی اور بچوں کی تربیت پر فرق پڑنے کا واضح امکان نظر آ رہا ہو، شریعت ایسے نکاح کے بارے میں کیا ہدایات دیتی ہے؟

بیٹواتو جہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ شرعی لحاظ سے ازواج میں تعدد جائز ہے، یعنی جہاں نکاح کرنے کی ترفیب آئی ہے وہاں ازواج (بیویوں) کی تعداد ایک سے بڑھ کر بالترتیب دو یا تین یا چار رکھنے کی بھی اجازت ہے، لیکن سب سے اہم بات اس میں یہ ہے کہ ایک سے زائد شادیوں کو عدل و انصاف قائم رکھنے کی شرط سے مشروط کر دیا گیا ہے، جہاں یہ شرط مفقود ہوگی وہاں شریعت کا حکم ایک ہی نکاح پر اکتفا کا ہے۔ تعدد نکاح میں عدل و انصاف کو کسی طرح نظر انداز نہیں کیا جاسکتا، کیوں کہ روایات میں ایسے شخص کے بارے میں سخت وعید کا تذکرہ ہے جو ایک سے بڑھ کر نکاح کر لے اور پھر ان کے مابین عدل و انصاف قائم نہ رکھے۔ عدل کا دائرہ کار یہ ہے کہ بیویوں کے ساتھ برابری کی بنیاد پر شب باشی کی جائے اور ثمان و نفقہ میں یکسانیت کا لحاظ رکھا جائے۔

لہذا صورتِ مسئلہ میں اگر عدل و انصاف نہ رکھنے کا اندیشہ ہو تو ایک ہی نکاح پر اکتفا کر کے امتحان سے بچا جاسکتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذالک:

أنه إذا عاف عدم العدل حرم عليه الزيادة علی الواحدة. (۱)

ترجمہ:

جب کوئی عدل نہ کر سکے گا خوف کھائے تو اس پر ایک (بیوی) سے زائد (بیویاں رکھنا) حرام ہے۔

أي: وإن خفتم أن لاتعد لوافي نكاح العننى، والثلاث، والرابع بإيفاء حقوقهن، فأنكحوا

واحدة..... الزيادة علی الواحدة إلى الأربع عند القدرة علی المعادلة. (۲)

ترجمہ:

یعنی اگر تم ڈرو کہ دو، تین یا چار کے ساتھ نکاح کر کے ان کے حقوق کی ادائیگی میں عدل نہ کر سکو گے تو ایک ہی

عورت سے نکاح کر لو۔۔۔ ایک عورت سے زیادہ سے چار تک نکاح کرنا عدل پر قدرت ہونے کی صورت میں جائز ہے۔



(۱) البحر الرائق، کتاب النکاح، باب القسم: ۳/۲۸۰

(۲) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی الجمع فی الوطی: ۲/۱۴۷

## اُن پڑھ، بے روزگار شخص کا مطالبہ نکاح

سوال نمبر (43):

اگر کوئی شخص اُن پڑھ ہو، کوئی فن و ہنر بھی نہیں جانتا ہو غیروں کے طمع و سوال کے سہارے جیتا ہو، بے روزگار ہو اور ساتھ ہی طبیعت میں سخت مزاجی ہو، ایسا شخص شادی کرنے کا پرزور مطالبہ کرے تو کیا وہ اس مطالبہ میں حق بجانب ہے؟

بینوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق :

نکاح ایک مسنون و مشروع عمل ہے جو ہر انسان کی ذاتی کیفیت اور حالات کے لحاظ سے الگ الگ احکامات رکھتا ہے، چنانچہ اس کے لازمی تقاضے، مہر و نفقہ اور ازدواجی جنسی تعلق قائم رکھنا ہے، ساتھ حسن معاشرت اور اولاد کی صحیح تربیت بھی ضروری امور ہیں، اگر کوئی شخص اُن مذکورہ امور کی انجام دہی سے قاصر نظر آتا ہو تو انہی امور کا حصول اور ان کا پورا کرنا اس کی اولین ترجیح ہونی چاہیے، ورنہ عین ممکن ہے کہ شادی کر کے وہ ظلم و جبر اور حقوق کی عدم ادائیگی کا مرکب ہو جو کہ گناہ ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

قوله: (فإن یقنه) أي یقن الحور حرّم، لأن النکاح إنما شرع لمصلحة تحصين النفس،

وتحصیل الثواب، وبالجور یأثم، ویرتکب المحرمات، فتعدم المصالح. (۱)

ترجمہ: اگر اس کو ظلم ہونے کا یقین ہو (تو حرام ہے) کیونکہ نکاح نفس کی تحصین اور ثواب کے حصول کے لیے مشروع کیا گیا ہے اور ظلم سے تو وہ گناہگار ہوگا اور ممنوع امور کا ارتکاب کرے گا تو مصالح ختم ہو جائیں گے۔



## نکاح میں کسی کی رضا کی شرط رکھنا

سوال نمبر (44):

کیا نکاح کو کسی شرط کے ساتھ معلق کیا جاسکتا ہے، مثلاً بعض اوقات کسی نامعلوم امر کو فوری طور پر معلوم نہیں کیا

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، مطلب کثیر اما نہ سائل فی ۶۶/۱:.....

جا سکتا، جبکہ رشتہ طے کرنے یا نہ کرنے کا فیصلہ جلد کرنا ہوتا ہے ایسے میں اگر یوں کہا جائے کہ اگر ایسا ہو تو میں نے نکاح کیا، ایسی صورت میں نکاح منعقد ہوگا یا نہیں؟

بیّنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نگاہ سے نکاح یقینی امور میں سے ہے، اس کا ہونا یا نہ ہونا معلوم ہونا چاہیے۔ یہی وجہ ہے کہ نکاح کو کسی ایسی شرط پر معلق نہیں کیا جاسکتا، جس میں نکاح کے اعتقاد و عدم انعقاد کا احتمال ہو۔ صورتِ مسئلہ میں نکاح پڑھاتے وقت جملہ امور یقینی طور پر غٹنا کر نکاح کرانے یا نہ کرانے کا فیصلہ کیا جائے، شرط کے ساتھ معلق و شروط نکاح منعقد ہی نہیں ہوتا۔

والدلیل علیٰ ذلک :

(والنکاح لا یصح تعلیقه بالشرط) کترو جتک إن رضی أبی، لم ینعقد النکاح. (۱)

ترجمہ:

(نکاح کی شرط کے ساتھ تعلیق صحیح نہیں) مثلاً میں نے آپ سے نکاح کر لیا، اگر میرا باپ راضی ہو، اس سے نکاح منعقد نہیں ہوتا۔



وکیل کا مؤکل کی طرف سے قبول کرنا

سوال نمبر (45):

نکاح کے موقع پر لڑکی کے والد نے وکیل کی حیثیت سے کہا کہ: ”میں نے اپنی بیٹی، خالد کے بیٹے احمد کو اتنے روپے مہر کے عوض نکاح پر دے دی“ اور لڑکے کے باپ نے بحیثیت وکیل کہا کہ: ”میں نے قبول کر لی“ تو اس لڑکی کا نکاح خالد اور احمد میں سے کس کے ساتھ ہوا ہے؟

بیّنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفيق:

نقہ عبارت سے واضح ہوتا ہے کہ نکاح کی مجلس میں جب کسی عاقد کا وکیل موکل کی طرف سے قبول کے الفاظ استعمال کرتے ہوئے یہ کہے کہ: ”میں نے قبول کر لی“ تو یہ نکاح موکل کے حق میں نافذ ہوگا۔

صورت مسئلہ میں جبکہ لڑکی کے والد نے ایجاب میں یہ کہا ہے کہ: ”اس نے اپنی بیٹی خالد کے بیٹے احمد کو نکاح پر دے دی“ اور خالد نے بحیثیت وکیل اس ایجاب کے جواب میں کہا کہ: ”میں نے قبول کر لی“ تو اس لڑکی کا نکاح احمد سے ہوا ہے نہ کہ خالد سے۔

والدليل على ذلك:

لوقال حب ابتك لفلان، فقال الأب: وهبت مالم يقل الوكيل قبلت لا يصح، وإذا قال: قبلت فلان قال لفلان صح النكاح للموكل، وإن قال مطلقا قبلت بحب أن يصح أيضا للموكل. (۱)

ترجمہ:

اگر وکیل کسی کو کہے کہ: ”اپنی بیٹی فلاں کو دے دو“ اور باپ کہے کہ: ”میں نے دے دی“ تو جب تک وکیل یہ نہ کہے کہ: ”میں نے قبول کر لی“ نکاح صحیح نہ ہوگا اور جب وکیل کہے کہ: ”میں نے قبول کر لی“ تو اگر اس نے کہا کہ فلاں کے لیے قبول کر لیا تو نکاح موکل کے لیے صحیح ہو جائے گا اور اگر اس نے (موکل کا ذکر کئے بغیر) ”مطلقاً قبول کر لی“ کہا تب بھی نکاح موکل کے حق میں صحیح ہوگا۔



## ایک شخص کا طرفین سے ولی بن جانا

سوال نمبر (46):

بعض اوقات جب نکاح قریبی رشتہ داروں کے درمیان ہوتا ہے، تو خاندان کا کوئی معزز فرد دونوں طرف سے ولی ہوتا ہے یا کسی کا ایک ولی ہوتا ہے جب کہ دوسری جانب سے اسے وکالت مل جاتی ہے، ایسی صورت میں ایجاب و قبول کیسے کرایا جائے؟ جب کہ ایجاب و قبول تو طرفین کا فعل ہوتا ہے۔

بیٹو! توجروا





## آزادی و غلامی کا بیویوں کی تعداد پر اثر

سوال نمبر (47):

شریعت نے ایک آزاد انسان کو چار بیویاں رکھنے میں ان کی آزادی و غلامی کے لحاظ سے کیا اصول مقرر کیے ہیں۔ چار کی تعداد میں مجموعہ سے تجاوز کرنا منع ہے یا ہر ایک نوع (آزاد اور لونڈی) سے چار چار بیویاں رکھنا جائز ہے۔ شرعی نقطہ نظر سے واضح فرمادیں۔

بیشواتو جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ شریعت نے نہ صرف انسان کو بیک وقت چار بیویاں رکھنے کی اجازت دی ہے، بلکہ ازواج میں تفرد و تعدد کے لحاظ سے ایک سے بڑھ کر بالترتیب دو، تین، تین اور چار چار بیویاں رکھنے کو مقدم رکھا ہے، اگرچہ تعدد ازواج کو عدل و انصاف کے قیام کے ساتھ مشروط کر دیا ہے۔ بیویوں میں چار کی تعداد آزاد و لونڈی عورتوں میں ایک ہی طرح ہے، چنانچہ بیویاں چاہے آزاد ہوں یا لونڈیاں بیک وقت انہیں چار سے نہیں بڑھایا جاسکتا۔ یاد رہے کہ آزاد عورتوں کے نکاح میں موجودگی کی صورت میں لونڈی عورت کو نکاح میں لانا روایات کی رو سے ممنوع ہے، البتہ پہلے سے موجود لونڈی بیویوں کے بعد آزاد عورت کے ساتھ نکاح کرنے میں کوئی قباحت نہیں، مجموعی طور پر نکاح کرتے وقت تعداد چار سے نہ بڑھے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

و للحران بتزوج أربعاً من الحرائر، والاماء، وليس له أن يتزوج أكثر من ذلك. (۱)

ترجمہ:

آزاد مرد، آزاد عورتوں اور لونڈیوں میں سے چار سے شادی کر سکتا ہے، اس سے زیادہ عورتوں سے نکاح نہیں کر سکتا۔



## وکیل کی بجائے بھائی کا ایجاب و قبول کر دینا

سوال نمبر (48):

کیا فرماتے ہیں علماء شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک عورت کسی اجنبی شخص کو نکاح کا وکیل بنائے، وہ شخص مجلس نکاح میں موجود ہو کہ اس منکوحہ کا بھائی اس کی طرف سے ایجاب و قبول کرے تو کیا وکیل کے ہوتے ہوئے بھائی کے ایجاب و قبول سے نکاح منعقد ہوتا ہے یا نہیں؟

بیشواتنوجروا

الاجواب وبالله التوفیق:

شریعت کی رو سے بالغ باکرہ اپنے نکاح میں خود مختار ہوتی ہے، اس وجہ سے اگر وہ ایک شخص کو وکیل نہ بنائے اور وہ شخص بذات خود عورت کی طرف سے ایجاب یا قبول کر لے یا ولی اس کا نکاح اس کی رضامندی کے بغیر کر دے تو وہ اجازت پر موقوف رہے گا، البتہ اگر وہ کسی کو وکیل بنائے اور وہ وکیل نکاح کرائے تو صحیح ہوگا۔

لہذا صورت مسئلہ میں عورت نے کسی اجنبی آدمی کو وکیل بنایا ہو اور وہ مجلس میں موجود ہو تو ایجاب و قبول اس وکیل کی ذمہ داری ہے، اگر عورت کے بھائی نے بغیر اجازت کے نکاح کیا ہو تو وہ عورت کی اجازت پر موقوف رہے گا۔ تاہم وکیل کی خاموشی کی صورت میں بھائی کا نکاح کرنا یا منکوحہ کو بھائی کے ایجاب و قبول کا علم ہونے کے باوجود خاموش رہنے کی صورت میں نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(سئل) فی بکر بالغة عاقلۃ رشیدۃ زوجھا أبوھا رجلاً بلا إذینھا، ولا وكالة عنھا، فردت النکاح

حين بلغها فورا، فهل یرتد بردها، والحالة هذه، (الاجواب) نعم. (۱)

ترجمہ:

(سوال کیا گیا کہ) کسی بالغ عاقلہ، باکرہ سمجھدار لڑکی کا نکاح اس کا باپ اس کی اجازت کے بغیر کسی شخص سے

کرادے، جب کہ اس نے اسے وکیل بھی نہیں بنایا اور پھر جب اسے خبر پہنچے تو نکاح کو فوراً رد کر دے، کیا اس کے رد کرنے سے نکاح رد ہو جائے گا، جب کہ صورت حال یہ ہو؟ (الجواب) جی ہاں۔

## نکاح میں عقد وکالت پر گواہ

سوال نمبر (49):

ہمارے ہاں نکاح کے دوران نکاح خواں لڑکی سے اس کے وکیل کے بارے میں دریافت کرنے کے لیے ایک آدمی دو گواہوں سمیت بھیجتا ہے۔ کیا اس وقت اس آدمی کے ساتھ دو گواہوں کا موجود ہونا ضروری ہے یا نہیں؟

پیشوا تاجر دہا

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح کے وقت کم از کم دو گواہوں کا موجود ہونا ضروری ہے۔ عورت سے اس کے وکیل کے بارے میں دریافت کرنا یا اختیار لینا گواہوں کی موجودگی پر موقوف نہیں، البتہ اگر اس دوران بھی دو گواہ موجود ہوں تو بہتر ہے تاکہ بصورت انکار گواہی کی ضرورت پڑنے پر وہ گواہی دے سکیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

واعلم أنه لا تشترط الشهادة على الوكالة بالنكاح، بل على عقد الوكيل، وإنما ينبغي أن يشهد

على الوكالة إذا عيّن جحد الموكّل بإياها. (۱)

ترجمہ: جان لو کہ نکاح کا وکیل مقرر کرتے وقت گواہ بنانا (صحت نکاح کے لیے) شرط نہیں، اور اگر خوف ہو کہ بعد میں موکل عقد وکالت سے انکار کر بیٹھے گا تو اس وقت عقد وکالت پر گواہ بنانا بہتر ہے۔



## وکیل نکاح کا اپنے لیے ایجاب و قبول کرنا

سوال نمبر (50):

زید نے فاطمہ سے عمر کے ساتھ نکاح کے لیے اجازت لی، جو کہ فاطمہ نے دے دی، لیکن نکاح کراتے وقت نکاح خواں نے زید سے یہ نہیں کہا کہ: ”تو نے فاطمہ کو بعوض اتنے مہر کے نکاح میں دے دیا ہے“ بلکہ صرف یہ کہا کہ: ”تو نے فاطمہ کو بعوض اتنے مہر کے قبول کیا ہے“ زید نے کہا کہ: ”قبول کیا تھا، قبول کیا ہے“ یہ لبست غلطی سے ہوئی، بعد

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب الکفاءة، مطلب فی الوکیل والفضولی فی النکاح: ۴/۲۲۱، ۲۲۲

میں دوبارہ عمر کے لیے صحیح ایجاب و قبول کرایا گیا۔ پہلے الفاظ کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟

پیشوا انزجری

الجواب وبالله التوفیق :

نکاح کے بارے میں وکالت بھانے کے اصول دیگر معاملات سے الگ ہیں۔ نکاح میں کوئی عورت کسی شخص کو اپنا نکاح کروانے کا وکیل بنائے، تو وہ اپنے ساتھ اس عورت کا نکاح نہیں کرا سکتا، بالخصوص جب عورت کی جانب سے وہ شخص متعین ہو جس کے ساتھ نکاح کروایا جا رہا ہو۔

صورت مسئلہ میں مذکورہ عورت نے مخصوص شخص کے ساتھ نکاح کروانے کے لیے زید کو وکیل بنایا تو زید کا نکاح اس عورت کے ساتھ منعقد نہیں ہوتا، چاہے الفاظ تصدا کہے ہوں یا غلطی سے، لہذا دوبارہ کہے گئے الفاظ اور کرائے گئے نکاح کا اعتبار ہوگا۔

والد لیل علی ذلک :

(بمخلاف مال و کتہ بتزویجھا من رجل، فزوجھا من نفسه) لانیہا نصبتہ مزوجھا

لامتزوحا. وقال العلامة الشامی: (قوله من رجل) أي غیر معین، وكذا المعین بالاولیٰ. (۱)

ترجمہ:

بمخلاف اس صورت کے کہ عورت کسی کو کسی شخص کے ساتھ اپنا نکاح کروانے کا وکیل بنائے اور وہ اپنے ساتھ نکاح کرا دے (یہ جائز نہیں) کیونکہ اس نے اسے نکاح کروانے والا بنایا ہے نکاح کرنے والا نہیں اور علامہ شامی نے فرمایا کہ ان کا یہ کہنا کہ مراد غیر معین آدمی ہے اسی طرح اگر معین آدمی ہو تو بطریق اولیٰ جائز ہے۔



عقد نکاح میں والد کی بجائے مربی کے حوالہ سے دولہا کا تعارف کرا دینا

سوال نمبر (51):

زید کو اس کے والد نے بچپن میں کسی دوست کے حوالہ کیا۔ اس شخص نے اس کی پرورش کی تو اس کا بیٹا کہلایا، چنانچہ زید کے نکاح میں ایجاب و قبول کرتے وقت اس کے نام کے ساتھ بطور تعارف حقیقی والد کی بجائے اس

کے مربی کا نام بطور والد ذکر کیا گیا کیونکہ وہ اس شخص کا بیٹا ہونے کے حوالے سے مشہور تھا۔ شرعی نقطہ نظر سے ایسے تعارف کے ساتھ اس کا نکاح درست ہے یا نہیں؟

بیشواتر جروا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے نکاح میں زوجین کا تعارف ضروری امر ہے، تاکہ وہ دیگر افراد سے الگ اور ممتاز ہو سکیں۔ ان کی ذات سے متعلق کسی قسم کا ابہام یا جہالت نکاح پر منفی اثر ڈالتا ہے، اس لیے فقہائے کرام نے زوجین کے تعارف میں ان کے آباء کا ذکر مناسب قرار دیا ہے۔ تعارف کا یہی طریقہ بہترین ہے، تاہم اگر کسی کے تعارف میں اس کی حقیقت یا حقیقی نام یا باپ کی حقیقت یا حقیقی نام کی بجائے ان کا تعارف کسی ایسے طریقے سے کر لیا جائے، جس طریقے سے وہ عام طور پر متعارف اور پہچانے جاتے ہوں تو یہی طریقہ قابل اختیار ہے، البتہ بہتر یہ ہے کہ باپ سے نسبت کر کے مربی کا تذکرہ مزید تعارف کے لیے ہو۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر کوئی لڑکا اپنے والد کی بجائے مربی کی نسبت سے زیادہ شہرت اور پہچان رکھتا ہو تو نکاح میں مربی کے حوالے سے نکاح صحیح اور منعقد ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك :

(ومنها) أن يكون الزوج، والزوجة معلومين، فلو زوج بنته، وله بنتان لا يصح إلا إذا كانت أحدهما متزوجة، فينصرف إلى الفارغة، كذا في النهر الفائق. جارية سميت في صغرها باسم، فلما كبرت سميت باسم آخر، قال تزوج باسمها الآخر إذا صارت معروفة باسمها الآخر، والأصح عندي أن يجمع بين الاسمين، كذا في الظهيرية. (۱)

ترجمہ: نکاح کے شرائط و آداب میں سے یہ بھی ہے کہ شوہر اور بیوی معلوم ہو، پس اگر کسی نے اپنی بیٹی کا نکاح کر لیا اور اس کی دو بیٹیاں ہوں تو نکاح صحیح نہیں، البتہ اگر ان دونوں میں سے ایک شادی شدہ ہو تو نکاح غیر شادی شدہ کی طرف لوٹے گا۔ انہر الفائق میں بھی یوں ہے۔ کوئی لڑکی ایسی ہو کہ اس کے بچپن میں اس کا کوئی نام رکھ دیا گیا ہو، جب وہ بڑی (بالغہ) ہوئی تو کوئی دوسرا نام رکھ دیا گیا۔ کہا ہے کہ اس کی شادی اسی دوسرے نام سے کی جائے گی، جب اسی

دوسرے نام سے مشہور ہو، اور میرے نزدیک صحیح ترین یہ ہے کہ دونوں ناموں کو اکٹھا (ذکر) کیا جائے۔



### معین شخص سے بیٹی کا نکاح نہ کرانے کی قسم اٹھانا

سوال نمبر (52):

ایک شخص سے اس کی بیٹی کا رشتہ کسی رشتہ دار کے لیے مانگا جا رہا تھا، لیکن لڑکی کے والد نے قسم کھا کر رشتہ دینے سے انکار کر دیا کہ اگر میں نے اپنی بیٹی کا نکاح اس لڑکے سے کر دیا تو مجھ پر بیوی تین طلاق ہوگی، حالانکہ لڑکی اور اس کا خاندان اسی رشتہ پر راضی ہیں، لیکن والد اپنے قسم سے مجبور ہے، ایسی صورت میں یہ رشتہ طے ہو سکتا ہے یا نہیں؟

بینو اتو جروا

الجواب وبالله التوفیق :

اگر لڑکی کا والد بذات خود یا کسی اور کے ذریعے اپنی بیٹی کا نکاح اسی لڑکے سے کرائے، جس کے رشتے سے انکار کر دیا ہے تو طلاق واقع ہو کر بیوی مطلقہ مغلطہ بن جائے گی، البتہ اگر اس کی اجازت کے بغیر لڑکی بذات خود نکاح اسی لڑکے سے کر لے یا والد کے علاوہ کوئی دوسرا شخص نکاح کرادے، والد کا اس میں کوئی عمل دخل نہ ہو اور نہ کوئی مثبت کردار ہو، اگرچہ بعد میں والد اجازت دے دے تو ایسی صورت میں شرط موجود نہ ہونے کی وجہ سے طلاق واقع نہیں ہوگی۔

والد لیل علی ذلک :

وفي نوادر هشام عن محمد فيمن حلف بطلاق امراته ثلاثاً أن لا يزوج بنته صغيرة، فزوجه رجل والأب حاضر ساكت، وقبل الزوج، ثم أجاز الأب لا يحنث، (۱) ترجمہ:

نوادر هشام میں محمدؒ سے اس شخص کے بارے میں منقول ہے جو اپنی چھوٹی بیٹی کے نکاح کرنے پر حلف اپنی بیوی کو تین طلاق کہے اور کوئی دوسرا شخص اس لڑکی کا نکاح کرادے اور والد حاضر ہو کر خاموش ہو اور شوہر قبول کر لے، اس کے بعد والد اجازت دے دے، تو حنث نہیں ہوگا (یعنی طلاق واقع نہیں ہوگی)۔

## وٹہ سٹہ کا نکاح

سوال نمبر (53):

بعض علاقوں میں شغار (وٹہ سٹہ) کا رواج ہے، ایک لڑکی دوسری لڑکی کے نکاح کے بدلے میں دی جاتی ہے اور دونوں لڑکیوں کا باقاعدہ شرعی نکاح کر دیا جاتا ہے، لیکن دونوں کو مہر کے حق سے محروم رکھا جاتا ہے، ہر ایک دوسرے کا بدل بھی جاتی ہے، ایسے نکاح کے بارے میں شریعت کا حکم واضح کر دیجیے۔

بیتوا غزیرا

الجواب وبالله التوفیق :

دو لڑکیوں کا آپس میں بطور تبادلہ، نکاح کرنا اس وقت کی رسم ہے جس وقت عورت معاشرہ کا ایک معطل فرد سمجھی جاتی تھی، جب کہ شریعت مطہرہ نے عورتوں کو مستقل حقوق دے کر انہیں عظمت اور تقدس کی نعمت سے نوازا اور ان کے نکاح کے وقت مہر کو لازم قرار دیا، لہذا تبادلہ کی ایسی کسی صورت کا اعتبار ہے اور نہ ہی کوئی آزاد انسان مالی معاوضہ بن سکتا ہے، اس لیے شغار (وٹہ سٹہ) کی قباحت و شاعت میں کوئی شک نہیں۔

البتہ یہ الگ مسئلہ ہے کہ شغار میں دی ہوئی عورتوں کا نکاح منعقد ہوگا یا نہیں؟ فقہ حنفی کی رو سے جہاں کہیں نکاح کے انعقاد کے وقت باقاعدہ ایجاب و قبول ہو تو حق مہر کے تذکرے کے بغیر کسی غیر مال کو مہر قرار دینے یا حق مہر کی نفی کے باوجود نکاح بہر حال منعقد ہو جاتا ہے اور مہر مثل واجب ہو جاتا ہے، لہذا شغار (وٹہ سٹہ) کی صورت میں نکاح منعقد ہو کر مہر مثل واجب رہے گا۔

والد لیل علی ذلک :

وإذا زوج الرجل بنته علی أن يزوجه المتزوج بنته، أو اخته لیكون أحد العاقدین عوضاً عن الآخر، فالعقدان جائزان، ولكل واحدة منهما مهر مثلها..... ولنا أنه سمي مالا يصلح صداقاً فيصح العقد، ويحب مهر المثل، كما إذا سمي الخمر والخنزير. (۱)

ترجمہ:

اور جب ایک شخص اپنی بیٹی کا نکاح اس شرط پر کر دے کہ شادی کرنے والا اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح اس سے کر دے،



تاکہ دونوں عاقد ایک دوسرے کا عوض بن جائیں تو دونوں عقد (نکاح) جائز ہیں اور ہر ایک کیلئے مہر مثل واجب رہیگا۔۔۔۔۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ جو چیز مہر نہیں بن سکتی، اسے مہر بنالی گئی ہے، اس لیے عقد صحیح رہے گا اور مہر مثل واجب ہوگا، جیسا کہ خمر اور خنزیر کو (مہر کے طور پر) متعین کر دیا جائے (جب بھی یہی حکم ہے)۔



### نکاح کو معلق کرنا

سوال نمبر (54):

ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ: ”اگر تم فلاں کام کر لو تو سمجھو میں نے اپنی بیٹی آپ کے نکاح میں دے دی“ اس شخص نے وہ کام کر لیا۔ اب نکاح کرانے کا مطالبہ کر رہا ہے، لیکن لڑکی کا والد انکار کر رہا ہے تو کیا اس کا یہ مطالبہ صحیح ہے اور یہ نکاح ہونا چاہیے؟

بیشوا تخریرا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی لحاظ سے نکاح کے منعقد ہونے کیلئے ایجاب و قبول ہے جو کہ نکاح کا رکن ہے، لہذا نکاح کسی ایسے امر کا متحمل نہیں ہو سکتا، جس پر نکاح کو معلق کر دیا جائے۔

صورت مسئلہ میں کسی کام پر نکاح کی تعلیق صحیح ہے اور نہ ہی یہ تعلیق نکاح میں موثر ہے، البتہ اسے وعدہ نکاح کہا جاسکتا ہے، جس کی ایفا اس کی اخلاقی ذمہ داری ہے، اگر کوئی شرعی معقول عذر نہ ہو تو وعدہ پورا کر لینا چاہیے، لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ بالذکر لڑکی پر والد جبر نہیں کر سکتا۔

والد لیل علی ذلک :

والنکاح لا یحتمل التعلیق. (۱)

ترجمہ:

نکاح تعلیق کا احتمال نہیں رکھتا۔



## محقق و موجود امر پر نکاح کو معلق کر دینا

سوال نمبر (55):

ایک بالغ لڑکی کا نکاح ہونے لگا تو ایجاب و قبول کے وقت اس نے یہ معلوم کرنے کی کوشش کی کہ میرا بڑا بھائی میرے اس نکاح پر راضی ہے یا نہیں، لیکن اسے بروقت علم نہ ہوسکا، اگرچہ گھر والوں نے یہ یقین دہانی کرادی کہ وہ راضی ہے، چنانچہ اس نے نکاح قبول کرتے ہوئے اس شرط کا اضافہ کیا کہ اگر میرا بھائی راضی ہو تو بعد میں اسے بھی معلوم ہو گیا کہ بھائی کو معلوم بھی تھا اور وہ راضی بھی تھا۔ نکاح مذکورہ کا حکم واضح کر دیں۔

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفیق :

نکاح کا انعقاد اگرچہ کسی شرط پر معلق ہونا قبول نہیں کرتا، لیکن کوئی ایسا امر شرط قرار پائے جو پہلے سے موجود اور واقع ہو تو ایسے امر کے شرط ہونے پر نکاح فوری طور پر منعقد ہو جاتا ہے۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ لڑکی کا بھائی (پہلے ہی سے) راضی ہو تو شرط محقق ہونے کی وجہ سے نکاح منعقد ہو چکا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

(إلا أن يعلقه بشرط) ماض (كائن) لامحالة (فيكون تحقيقا) فينعقد في الحال. (۱)

ترجمہ:

مگر جب ایسے امر پر معلق کر دے، جو یقینی طور پر پہلے سے موجود ہو تو یہ محقق ہوگا پس اسی وقت منعقد ہوگا۔



متغنی توڑنے کا طریقہ

سوال نمبر (56):

جس عورت کی متغنی ہو جائے اور رخصتی نہ ہوئی ہو، ایسی عورت کے ساتھ اگر شوہر نباہ نہ کرنا چاہے، تو اس رشتہ کو ختم

(۱) الدر المختار علی رد المحتار، کتاب النکاح، قبل باب الولی: ۱۵۲/۴

کیسے کیا جائے؟ کیا نکاح منعقد ہو کر طلاق کی ضرورت پڑے گی؟

بیٹھو اور جرو

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح طرفین کے ایجاب و قبول کے صریح الفاظ دو گواہوں کے سامنے کہنے سے منعقد ہو جاتا ہے، جس میں نکاح کی نیت کرنا بھی ضروری نہیں، اگر صرف رسی جسلے یا نکاح کے کنائی الفاظ بول کر کسی عورت کو کسی مرد کی طرف منسوب کرنے کی بات ہو جائے اور ان کا آپس میں نکاح کرانے کا وعدہ ہو جائے تو پھر یہ عمل نکاح نہیں کہلاتا اور اگر نیت نکاح ہی کی ہو اور گواہ بھی موجود ہوں اور ایجاب و قبول کنائی الفاظ کے ذریعے ہو جائے، تو اس صورت میں نکاح منعقد ہو جائے گا، البتہ گواہوں کا نکاح باندھنے کے اس عمل سے آگاہ ہونا ضروری ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر منگلی میں صرف وعدہ نکاح ہو تو نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ رشتہ ختم کرانا ہو تو طلاق کی ضرورت نہیں، صرف زبانی طور پر یا عملی طور پر ختم کرنے کا مظاہرہ کیا جاسکتا ہے، البتہ وعدہ خلافی کے گناہ کا ارتکاب ضرور لازم آئے گا۔ طرفین راضی نہ ہوں تو فتنہ و فساد کا احتمال ہے، اس لیے شریعت اس کی حوصلہ افزائی نہیں کرتی اور اگر ایجاب و قبول کر کے نکاح مذکورہ طریقے سے پڑھایا گیا ہو تو طلاق کے بغیر نکاح ختم نہیں ہوگا۔  
والدلیل علی ذلك:

قال فی شرح الطحاوی: لو قال هل أعطيتيها، فقال أعطيت، إن كان المجلس للوعد فوعد، وإن كان للعقد فنكاح. (۱)

ترجمہ:

طحاوی کی شرح میں مصنف نے فرمایا کہ: ”اگر ایک شخص نے یوں کہا: ”تو نے مجھے لڑکی دے دی“ اور اس نے کہا کہ: ”میں نے دے دیا“ تو دیکھا جائے گا کہ مجلس وعدہ کا ہے تو یہ وعدہ ہوگا اور اگر مجلس عقد کا ہے تو یہ نکاح ہوگا۔



## مگیتر کی ماں سے ملنا۔

سوال نمبر (57):

ایک لڑکے کی منگنی ہو چکی ہے، لیکن نکاح ابھی تک نہیں ہوا، کیا نکاح سے پہلے وہ مگیتر کی ماں سے مل سکتا ہے اور اس سے بات چیت کر سکتا ہے؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق :

اگر مگیتر کی ماں لڑکے کے محرمات ابدیہ میں سے ہو تو نکاح سے پہلے اور نکاح کے بعد کا حکم ایک ہی رہے گا، یعنی اس سے میل جول اور ملاقات میں کوئی حرج نہیں، لیکن اگر وہ عورت اس کے محرمات ابدیہ میں سے نہ ہو تو نکاح سے پہلے اگر چہ اس کی منگنی ہو چکی ہو، لیکن مگیتر کی ماں سے ملنا عام اجنبی خواتین سے ملاقات کے مترادف ہے، کیوں کہ یہ اس کے لیے اجنبی کا حکم رکھتی ہے، البتہ اگر وہ عورت عمر رسیدہ ہو، غیر مشہوۃ ہو تو شرعاً اس کے ساتھ ملنے کی گنجائش پائی جاتی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

ولا یحل له ان یمس وجهها، ولا کفها، وان کان یامن الشہوة، وهذا اذا کانت شابۃ تشتہی  
فلان کانت لا تشتہی لاباس بمصافحتھا، ومس یدھا..... ثم ان محمدا رحمہ اللہ تعالیٰ اباح المس  
للرجل اذا کانت المرأة عحوزا. (۱)  
ترجمہ:

اور اسے یہ جائز نہیں کہ اجنبی عورت کے چہرے اور ہاتھوں کو چھو لے، اگر شہوت کا ڈر نہ بھی ہو، یہ اس وقت ہے جب کہ عورت ایسی جوان ہو کہ اسے شہوت آئے اور اگر شہوت نہ آئے تو اس کے ساتھ مصافحہ کرنے اور اس کے ہاتھ کو چھونے میں کوئی حرج نہیں۔۔۔۔ پس امام محمدؒ نے بوڑھی عورت کے چھونے کو آدمی کے لیے جائز قرار دیا ہے۔



## نکاح کے بعد رضاعت کا دعویٰ

سوال نمبر (58):

اگر باقاعدہ ایجاب و قبول کے ذریعے گواہوں کی موجودگی میں نکاح ہو جائے۔ البتہ رخصتی نہ ہوئی ہو، اس دوران کسی عورت کا یہ دعویٰ سامنے آجائے کہ میں نے ان دونوں کو مدت رضاعت میں دودھ پلایا تھا۔ عورت کے پاس دعویٰ کو ثابت کرنے کے لیے گواہ نہیں، لیکن وہ قسم کے لیے تیار ہو تو مذکورہ دعویٰ سے نکاح پر کیا اثرات پڑیں گے؟

بیشوا انزہروا

الجواب وبالله التوفیق :

اس میں کوئی شک نہیں کہ لڑکے اور لڑکی دونوں کی مدت رضاعت میں ایک عورت کا دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے، جس سے ان کے مابین نکاح حرام ہو جاتا ہے، لیکن چوں کہ حرمت رضاعت کا تعلق یقینی امور سے ہے جس کے ثبوت کے لیے قطعی دلیل کی ضرورت ہے، روایتی دعوے اور محض چہ مہ گوئیوں سے اس کا ثبوت نہیں ہوتا۔

لہذا (مذکورہ صورت حال میں) شریعت کی رو سے اگر کوئی عورت کسی لڑکی اور لڑکے کی جانب رضاعت کی نسبت کر دے تو اس کا یہ دعویٰ تب صحیح اور قابل عمل سمجھا جائے گا جب وہ اپنے دعویٰ کو شرعی طریقے سے ثابت کر دے، ورنہ محض دعویٰ کرنے سے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، البتہ نکاح سے قبل اگر کوئی اس طرح کا دعویٰ بلا اثبات سامنے آجائے اور مدعیہ دیانت دار ہو اور اس کی بات سے دل میں کھٹکا محسوس ہو تو نکاح نہ کرانا ہی بہتر ہے، لیکن اگر نکاح ہو چکا ہو (جیسا کہ صورت مسئلہ میں ہے) اور دعویٰ بلا ثبوت ہو تو نکاح بحال خود برقرار رہے گا۔

والد لیل عنی ذلک :

ولا يجوز شهادة امرأة واحدة على الرضاع اجنبية كانت، أو أم أحد الزوجين (۱)

ترجمہ:

ایک عورت کا رضاعت کی گواہی دینا جائز نہیں چاہے اجنبیہ ہو یا میاں بیوی میں سے کسی کی والدہ ہو۔



## لڑکے کی بے روزگاری کی وجہ سے رخصتی روکنا

سوال نمبر (59):

اگر نکاح منعقد ہو جائے اور لڑکے کے اولیاء رخصتی کا مطالبہ کریں، لیکن لڑکی والے رخصتی کا مطالبہ اس بنیاد پر رد کر دیں کہ لڑکا ملازمت یا تجارت وغیرہ شروع کر دے تو رخصتی کر دیں گے۔ شرعی لحاظ سے ان کا رخصتی اس بنیاد پر روکنا درست ہے یا نہیں؟ حالانکہ لڑکے کا والد مال دار ہے اور ان کا خوشحال گھرانہ ہے۔

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی لحاظ سے بیوی کا خاوند سے اپنے آپ کو روکنا یا اسے خود کو سپرد کرنے کا تعلق مہر کی ادائیگی و عدم ادائیگی کے ساتھ ہے۔ نکاح منعقد ہو جانے کے بعد جب شوہر مہر ادا کر دے تو بیوی کو رخصتی نہ کرنے کا کوئی حق حاصل نہیں، البتہ مہر کی تعمیل اور تاخیر کی تفصیل ضرور ہے، چنانچہ اگر مہر پورا سو جل ہو تو بیوی نکاح کے انعقاد کے بعد رخصتی نہیں روک سکتی اور اگر پورا معجل ہو، تو پورے مہر کی ادائیگی کے بعد رخصتی نہیں روک سکتی، اور اگر بعض حصہ معجل ہو تو معجل مہر کی ادائیگی ہوتے ہی شوہر کو رخصتی کرانے کا حق حاصل ہے، بیوی کو انکار کا کوئی حق حاصل نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں اگر رخصتی مہر کی عدم ادائیگی کی وجہ سے روک لی گئی ہو تو اس کا اختیار بیوی یا اس کے اولیاء کو ہے، البتہ صرف بے روزگاری کی وجہ سے رخصتی کو روکنا بیوی یا اس کے اولیاء کے اختیار میں نہیں، لہذا وہ شوہر کے مرضی کے مطابق رخصتی کے پابند ہوں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

قال الکرخي: وللمرأة أن تمنع الزوج من الدخول بها، حتى يوفيهما جميع المهر، وفي الخلاصة يعني المعجل، ولو بقي درهم، قال: وليس للزوج أن يمنعها من السفر والخروج من منزله وزيارة أهلها حتى يوفيهما جميع المهر، وإن كان المهر مؤجلاً لم يكن لها أن تمنع نفسها. وفي الخلاصة: سواء كان قبل حلول الأجل، أو بعده في ظاهر الرواية. (۱)

ترجمہ: علامہ کرخیؒ نے فرمایا: ”بیوی تب تک اپنے آپ کو شوہر سے روک سکتی ہے، جب تک اسے پورا مہر ادا نہ کر دیا

جائے اور خلاصہ میں ہے کہ مراد معقل مہر ہے، اگرچہ ایک درہم باقی ہو، فرمایا: شوہر جب تک پورا مہر ادا نہ کر دے، وہ بیوی کو سفر کرنے، گھر سے نکلنے اور خاندان والوں سے ملنے سے نہیں روک سکتا اور اگر مہر موجد ہو تو بیوی اپنے آپ کو شوہر سے نہیں روک سکتی۔ خلاصہ میں ہے: ظاہر الردایہ کے مطابق چاہے تاریخ کے گزرنے سے پہلے ہو یا اس کے بعد، مہر موجد کی صورت میں نہیں روک سکتی۔"



### رسم مہندی کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (60):

شادی بیاہ کے موقع پر خاندان و محلہ کی ایسی لڑکیوں کو جمع کیا جاتا ہے، جو دلہن کی ہم جولی اور سہیلیاں ہوں، یہ لڑکیاں دلہن کو سنوارتی ہیں اور اس رسم کو عام طور پر بہت ہی اہم اور لازمی سمجھا جاتا ہے۔ شریعت میں اس کا کیا حکم ہے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے خوشی کے مواقع کے معروف رسم و رواج میں چونکہ ثواب کی نیت نہیں پائی جاتی، اس لیے اسے ناجائز سمجھنا مشکل ہے۔ ایسے رسم و رواج، تقریبات اور عادات میں صرف اس بات کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ دیگر شرعی امور یعنی بے پردگی بے حیائی اور میوزک پر مشتمل نہ ہوں۔

صورتِ مسئلہ میں ایسی محفل اور رسم اگر کسی خلافِ شریعت کام پر مشتمل نہ ہو تو جائز ہے، بلکہ شاید یہ شادی کے موقع کی ضرورت ہو، البتہ دینی اقدار کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

هل بکرة الزفاف؟ المختار لا، إذا لم يشتمل علی مفسدة دینیہ. (۱)

ترجمہ:

کیا زفاف مکروہ ہے، مختار (قول) یہ ہے کہ نہیں، اگر یہ کسی دینی مفسدہ پر مشتمل نہ ہو۔

## مٹنی کی چند رسوم

سوال نمبر (61):

لوگ مٹنی کے موقع پر علاقائی، قومی، لسانی اور قبائلی لحاظ سے مختلف قسم کے رسوم ادا کرتے ہیں، ہر کہیں الگ قسم کے رسوم ہوتے ہیں، مثلاً ہندی لے جانا، لڑکی کا لڑکے کو انگٹھی پہنانا، سالیوں وغیرہ کا لڑکے کو دودھ پلانا وغیرہ، ان رسوم کا شرعی حکم کیا ہے۔

بیضوانہ جردا

الجواب وبالله التوفیق :

رسم و رواج اور مختلف عادات و اطوار کا تعلق جب خوشی کے مواقع سے ہو تو اس میں عام طور پر "مذہبی جذبہ اور لزوم" نہیں ہوتا، جب کہ غمی کے موقعوں کے رسوم و عادات کو مذہبی جذبہ، کسی خاص پس منظر یا کسی روایت و واقعہ کی بنیاد پر کوئی رسم ادا کی جاتی ہے، اس لیے خوشی کے رسم و رواج کو بالذات مباح قرار دیا جاسکتا ہے، جب کہ اس میں لازمی طور پر کوئی شرعی حکم متاثر نہ ہو، یعنی اس رسم و رواج کا انداز ایسا نہ ہو جس کی وجہ سے کسی شرعی حکم پر اثر پڑتا ہو، اس لیے ایسے رسوم میں دینی احکامات کی عملداری اور پاسداری کا اہتمام کیا جانا ضروری ہے۔

صورتِ مسئلہ میں ذکر کردہ رسوم بشمول ان رسوم جو ذکر نہیں کیے گئے، کا تعلق بھی مٹنی اور شادی کے ساتھ ہے تو یہ جب کسی دینی حکم کی خلاف ورزی پر مشتمل نہ ہو تو اس کے جواز میں گنجائش ہے اور اگر کوئی دینی حکم متاثر ہو تو اس کی عمل کرنا ناجائز رہے گا، چنانچہ مٹنی کے موقع پر لڑکا لڑکی باقاعدہ ایجاب و قبول کے بغیر ایک دوسرے کے لیے اجنبی ہوتے ہیں اور سالیوں بھی اجنبی ہوتی ہیں، بلکہ نکاح کے بعد بھی ان کے ساتھ اختلاط یا بے تکلفی غیر مناسب ہے، لہذا اس صورت میں دودھ اور انگٹھی کے رسم کا جواز نہیں، اگر نکاح ہو جائے تو انگٹھی پہنانے اور دودھ پینے کی گنجائش ہے، لیکن اختلاط بے تکلفی درست نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك :

ولا یجمل له أن یمس وجهها ولا کفیهما وإن کان یأمن الشهوة، وهذا إذا كانت شابة تشتہی،

فإن كانت لا تشتہی لا یأس بمصافحتہا ومس یدھا. (۱)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن فیما یجمل للرجل النظر الیہ: ۳۲۹/۵



ترجمہ:

مرد کے لیے جائز نہیں کہ وہ جوان مشتبہ عورت کے چہرے اور اس کے ہاتھ کو ہاتھ لگائے، اگرچہ اسے شہوت آنے کا خوف نہ ہو اور اگر عورت بوڑھی غیر مشتبہ ہو تو اس کے ساتھ مصافحہ کرنا اور ہاتھ لگانا مباح ہے۔

ان احتمال المفسدة إن كان نادرًا أو قليلًا، أو مرجوحًا لا يمنع الفعل، وكلامنا فيما يفضي إلى المفسدة إفضاء كثيرًا بحيث يدعو إلى غلبة الظن بوقوع المفسدة. (۱)

ترجمہ:

کسی کام میں جب خرابی کا احتمال نادر یا تھوڑا ہو یا مرجوح (مغلوب) ہو تو اس کام کو منع نہیں کیا جائے گا، ہماری بات اس کام کے بارے میں ہے جس میں بہت زیادہ خرابی تک لے جانا ہو، اس طور پر کہ خرابی میں پڑنے کا غلبہ ظن ہو جائے۔



### دعوتِ دلیمہ کا حکم اور اس کا شرعی وقت

سوال نمبر (62):

دعوتِ دلیمہ کا شرعی حکم کیا ہے؟ نیز اس کی ادائیگی کا شروع وقت کون سا ہے؟ اور مختلف اوقات میں کیے گئے دعوتِ دلیمہ کا اثر کیا رہے گا؟ شرعی نقطہ نظر سے وضاحت فرمائیں۔

ہینو اتوجروا

الجواب وبالله التوفيق:

”دعوتِ دلیمہ“ کھانے کی اس دعوت کو کہا جاتا ہے جو رشتہ از رواج میں بندھن کی خوشی میں کیا جاتا ہے اور یہ دعوت سنت ہے، چونکہ اس کی مشروعیت عقدِ نکاح کے سبب ہے، اس لیے اس کا صحیح شروع وقت عقدِ نکاح کے بعد ہے، البتہ دخول و خلوت صحیح کی شرط کے بارے میں فقہائے کرام کا باہمی اختلاف وسعت کا فائدہ دیتا ہے، چنانچہ عقد نکاح کے بعد دخول یا خلوت صحیح کے بعد کسی بھی دعوت سے دلیمہ کی سنت ادا ہو جائے گی، لیکن عقدِ نکاح سے پہلے کی دعوت اگرچہ صدقہ و خیرات کے ثواب سے خالی نہیں، لیکن اسے دعوتِ دلیمہ کہنا مشکل ہے۔

والذیل علیٰ ذلک :

ولبعة العرس سنة، وفيها مشربة عظيمة، وهي إذ ابني الرجل بامرأته ينبغي ان يدعو الحيران والأقرباء والأصدقاء، ويذبح لهم ويصنع لهم طعاما. (۱)

ترجمہ:

شادی کا ولیمہ سنت ہے اور اس میں بڑا ثواب ہے اور وہ یہ ہے کہ جب آدمی اپنی منکوحہ سے شادی کرے تو اسے چاہیے کہ ہمسایوں، رشتہ داروں اور دوستوں کو دعوت دے، ان کے لیے ذبح کرے اور کھانا تیار کرے۔

قیل: إنہا تكون بعد الدعول، وقيل: عند العقد، وقيل عندهما. (۲)

ترجمہ:

کہا گیا ہے کہ ولیمہ کا وقت ہمبستری کے بعد ہے، اور بعض نے کہا ہے کہ عقد کا ولیمہ کرنا سنت ہے، اور بعض نے کہا کہ اس کا وقت ان دونوں کے بعد ہے۔



### موسیقی والے ویسے میں شرکت

سوال نمبر (63):

جس ویسے میں وصول باجے اور موسیقی ہو اور دعوت دی جائے تو ایسے ویسے میں شرکت کا کیا حکم ہے؟

بیٹھنا تو جہرہ

الجواب وبالله التوفيق :

اس میں کوئی شک نہیں کہ موسیقی اسلام میں حرام اور ناجائز ہے، اس سے احتراز اور اجتناب ضروری ہے کہ یہ انسان کے دل میں نفاق اور قسوة قلبی کا بیج بونے ہو، البتہ اسلام انسانی معاشرے میں حسن معاشرت، صلہ رحمی، باہمی اخوت و محبت کا درس بھی دیتا ہے اور دعوت دیے جانے پر اسے قبول کرنا مسلمان کے حقوق میں سے ہیں اور ساتھ یہ بھی حکم ہے کہ مخلوق کی خوشی اور اطاعت ایسے امور میں نہیں کی جائیگی جس سے اللہ کی نافرمانی لازم آئے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثانی عشر فی الہدایا والفضیلات: ۳۱۳/۵

(۲) مرغاة المفاتیح، کتاب النکاح، باب الولیمہ، الفصل الأول: ۳۶۶/۶

لہذا موسیقی یا دیگر ناجائز امور والے ولیمہ میں شرکت کا حکم یہ ہے کہ اگر دعوت دیے جانے والے کو پہلے سے معلوم ہو کہ محفل میں موسیقی ہوگی اور یہ بات بھی یقینی ہو کہ وہاں صرف اُسی جگہ شرکت ہوگی جہاں موسیقی ہے، اجتناب ممکن نہیں تو پھر شرکت کرنا لازم نہیں، بلکہ قابلِ احتراز ہے اور اگر معلوم نہ ہو اور وہاں جا کر عین اس جگہ پر موسیقی شروع ہو جائے جہاں یہ بیٹھا ہے تو پھر محفل میں شریک مہمان چاہے عام آدمی ہو یا مذہبی رہنما ہو، انہیں منع کر لے، ورنہ اٹھ کر چلا جائے اور اگر موسیقی ولیمہ میں دسترخوان کی جگہ (کمرہ، ہال وغیرہ) میں نہ ہو، بلکہ دوسری جگہ ہو تو عام آدمی منع کر کے بیٹھا رہے اور رہبر آدمی مجلس چھوڑ دے، البتہ بعض لوگ ایسے طور پر مدعو کیے جاتے ہیں کہ انہیں اصرار کر کے بڑے ادب و احترام اور شوق کے ساتھ بلایا جاتا ہے، تو وہ لوگ شریک ہو کر منکرات سے منع رہنے کی ترغیب اور تبلیغ کا فریضہ ادا کریں، جسے یقین ہو کہ میری شرکت سے میزبان لوگ ضرور کسی حد تک اجتناب کر لیں گے، تو پھر اُسے ضرور شریک ہو جانا چاہیے۔

والد لیل علیٰ ذلک :

من دعی الی ولیمۃ فوجدتمہ لعبا أو غناء، فلا یاس أن یقع، وبأسکل، فإن قدر علی المنع یمنعہم وإن لم یقدر بصبر، وهذا إذا لم یکن مقتدی بہ أما إذا کان ولم یقدر علی منعہم فإنه یخرج ولا یقع، ولو کان ذلک علی المائدة لا ینفی أن یقع، وإن لم یکن مقتدی بہ، وهذا کله بعد الحضور، وأما إذا علم قبل الحضور، فلا یحضر، لأنه لا یلزمه حق الدعوة.... وإن علم المقتدی بہ قبل الدخول، وهو محترم یعلم أنه لو دخل ینکر ذلک، فعلیہ أن یدخل وإلا لم یدخل. (۱)

ترجمہ:

اور جس شخص کو ولیمہ میں (شرکت کی) دعوت دی جائے اور وہاں بے مقصد (بے کار) کام یا گانا بجانا ہو تو وہ وہاں بیٹھ سکتا ہے اور کھانا کھا سکتا ہے، پس اگر منع کرنے کی قدرت رکھتا ہو تو انہیں منع کر دے ورنہ صبر کرے، یہ حکم تب ہے جب وہ پیشوانہ ہو اور اگر پیشوا ہو اور منع کرنے کی قدرت نہ رکھے تو پھر وہ بیٹھے نہیں، نکل کھڑا ہو اور اگر یہ (موسیقی و دیگر بے کار امور) دسترخوان پر ہو رہا ہو تو اُسے نہیں بیٹھنا چاہیے، اگرچہ وہ پیشوانہ ہو (عام آدمی ہو) یہ سارے احکام حاضر ہو جانے کے بعد کے ہیں، اور اگر اسے حاضر ہونے سے پہلے یہ معلوم ہو تو پھر حاضر نہ ہو، اس صورت میں حاضری لازم نہیں..... اور اگر پیشوا کو اس بات کا پتہ حاضر ہونے سے پہلے چل جائے اور یہ شخص (لوگوں کی نظر میں)

محترم ہو، وہ یہ سمجھے کہ میرے وہاں جانے سے لوگ یہ (نا جائز امور) چھوڑ دیں گے تو اُسے جانا چاہیے، ورنہ نہیں جانا چاہیے۔



### مخطوبہ لڑکی کے عیب بتلانا

سوال نمبر (64):

رشتہ کی تلاش میں لوگ لڑکیوں کے بارے میں معلومات حاصل کرتے ہیں۔ تو کیا انہیں کسی لڑکی کے عیب و نقص کے بارے میں بتایا جاسکتا ہے؟

پیشوا توجہ رہا

الجواب: وبالله التوفیق:

اچھے رشتے کی تلاش ہر انسان کا حق ہے اور حدیث میں جن خوبیوں کی بنیاد پر رشتہ کرنے کا ذکر آیا ہے، ان میں حسن، مال، نسب اور دین واری ہے ان میں سے دین داری کی بنیاد پر رشتہ قائم کرنے کی ترغیب دی گئی ہے۔ اگر لوگ معلومات حاصل کریں تو انہیں کسی لڑکی کے دین واری کے اوصاف سے ضرور آگاہ کیا جائے، جو حقیقی نقائص اور عیوب موجود ہوں انہیں بتلایا جائے۔ عین ممکن ہے کہ ان عیوب و نقائص کی وجہ سے ان کی ازدواجی زندگی ناکامی کا شکار ہو، البتہ نیت کسی کے رشتے کی خرابی نہ ہو بلکہ صرف حقیقت حال کا بیان مقصود ہو اور اگر اس سے لڑکی والوں کے ساتھ تعلقات کی خرابی اور قطع رحمی جیسے فتنوں کا اندیشہ ہو تو بتانا ضروری نہیں، وہ لوگ اپنے طور پر معلوم کر لیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قولہ: (ولیمصاہرة) الأولى التعبیر بالمشورة: أي فی نکاح، وسفر، وشركة، ومحاوره، وإبداع

أمانة، ونحوها فله أن يذكر ما يعرفه علی قصد النصح. (۱)

ترجمہ:

اور غیبت مصاہرت کے لیے جائز ہے۔ بہتر یہ تھا کہ ”مشورہ“ سے تعبیر کرتے، یعنی نکاح کے بارے میں،

سفر کے بارے میں، شرکت کے بارے میں، پردوس کے بارے میں، امانت رکھنے کے بارے میں اور ان جیسے کاموں

(۱) ردالمحتار علی الدر المنثور، کتاب الحظر والإباحة باب الاستبراء وغیرہ: ۸۶/۹۰

کے بارے میں۔ تو اس کے لیے جائز ہے کہ خیر خواہی کے جذبے سے وہ اوصاف بیان کرے جن کو یہ جانتا ہے۔



## رخصتی کے اخراجات لینا

سوال نمبر (65):

بعض علاقوں میں شادی کے موقع پر لڑکی کا گھرانہ لڑکے کے خاندان والوں سے شادی کے اخراجات کے لیے رقم لیتا ہے، شرعی لحاظ سے اس کا حکم واضح فرمائیے۔

بچنوا تنو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے شوہر بیوی کو مہر اور نان نفقہ دینے کا پابند ہے، ان حقوق کے علاوہ نہ تو بیوی کو کسی مالی مفاد کا حق حاصل ہے اور نہ ہی اس کے گھرانے کو شوہر سے کسی مطالبے کا حق ہے۔ فقہائے کرام کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص بیٹی، بہن کی رخصتی کا جائز مطالبہ پر روک دے اور شوہر مال کے ذریعے رخصتی کرادے تو یہ رشوت شمار ہوگی، شوہر اس کی واپسی کا حق رکھتا ہے، البتہ اگر لڑکے یا اس کے خاندان سے رقم رخصتی کے بدلے نہ مانگے اور نہ ہی اس کی عدم ادائیگی پر رخصتی روکے، صرف انتظامی لحاظ سے ایک دوسرے سے تعاون لے لیں تو یہ اس حکم کے زمرے میں داخل نہیں، البتہ بے جا تصرفات اور اس کے نتیجے میں ہونے والے معاملات میں شرعی امور کا لحاظ رکھنا ضروری ہے، تاکہ دیگر فتنوں اور تنازعات سے بچا جاسکے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(۱) أخذ أهل المرأة شيئاً عند التسليم، فللزوج أن يستردّه) لأنه رشوة. (۱)

ترجمہ: لڑکی کے گھرانے نے رخصتی کے وقت کچھ لیا تو شوہر اس کی واپسی کا مطالبہ کر سکتا ہے، کیوں کہ یہ رشوت ہے۔

و من السحت: ما يأخذہ الصهر من النختن بسبب بنته بطیب نفسه، حتی لو کان بطلبه يرجع

النختن بہ. (۲)

(۱) الدر المختار علیٰ صدر رد المختار، کتاب النکاح، باب المہر: ۴/۳۰۷

(۲) رد المختار علی الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة باب الاستبراء وغیرہ: ۹/۶۰۷، ۶۰۸

ترجمہ:

ناجائز کمائی میں سے یہ بھی ہے کہ سردار ماد سے اپنی بیٹی کی وجہ سے کوئی چیز اس کی مرضی سے لے لے، چنانچہ اگر اپنی طلب سے لے لی تو داماد سے واپس لے سکتا ہے۔



## کفر کے الزام کی تصدیق کا نکاح پر اثر

سوال نمبر (66):

زید کا اپنی اہلیہ کے ساتھ جھگڑا ہو رہا تھا، اس دوران بیوی نے اس سے کہا کہ: ”تو تو کافر ہے“ زید نے جواباً کہا کہ: ”ہاں! میں کافر ہوں تجھے کیا؟“ زید کے ان کلمات سے ان کے نکاح پر کیا اثر پڑتا ہے؟ شریعت کا ایسے شخص کے بارے میں کیا حکم ہے؟

بیتناؤ جہرہ

الجواب وبالله التوفیق :

کفر و اسلام کا مسئلہ انتہائی اہمیت کا حامل ہونے کے ساتھ انتہائی نازک بھی ہے۔ بعض اوقات کسی انسان کی معمولی لاپرواہی اور بے باکی سے اس کی گمراہی کے فیصلے ہو جاتے ہیں جس میں انتہائی احتیاط کی ضرورت ہے۔ صورتِ مسئلہ میں زبانی طور پر اسلام سے برأت کا اعلان یا کفر کا اقرار کرنا سنگین معاملہ ہے، ایسے الفاظ کہنے پر فقہائے کرام نے سخت حکم لگایا ہے اور ایسے شخص کو تجدیدِ ایمان و تجدیدِ نکاح کا حکم دیا ہے، لہذا اسے چاہیے کہ کہے ہوئے الفاظ پر عداوت کا اظہار کر کے توبہ کر لے اور تجدیدِ اسلام و تجدیدِ نکاح کا اہتمام کرے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

رجل ضرب امرأة، فقالت المرأة: لست بمسلم، فقال الرجل: هي أني لست بمسلم، قال الشيخ الإمام أبو بكر محمد بن الفضل رحمه الله تعالى لا بصير كما فرا بذلك..... قالت امرأة لزوجهها ليس لك حمية، ولا دين الإسلام ترضى بخلوتي مع الأجانب، فقال الزوج ليس لي حمية، ولا دين الإسلام، فقد قيل أنه يكفر. (۱)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب السیر، مطلب موجبات الکفر أنواع، منها ما يتعلق بنفقین الکفر: ۲/۲۷۷

ترجمہ:

آدی نے بیوی کو مارا تو اس نے کہا کہ: ”تو مسلمان نہیں“ تو آدی نے کہا: ”فرض کرو، میں مسلمان نہیں“ شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل رحمہ اللہ کا کہنا ہے کہ اس سے وہ کافر نہیں بنتا۔۔۔۔۔ کسی عورت نے اپنے شوہر سے یہ کہا کہ: ”مجھ میں غیرت ہے اور نہ ہی دین اسلام (کی کوئی اہمیت ہے) تو اجنبی لوگوں کے ساتھ میری خلوت سے خوش رہتا ہے“ پس شوہر نے کہا کہ مجھ میں غیرت ہے اور نہ ہی دین اسلام، تو کہا گیا ہے کہ وہ کافر ہوا۔



### دین کی توہین کرنے کا نکاح پر اثر

سوال نمبر (67):

اگر ایک شخص کی بیوی دینی امور بالخصوص پردہ داری کا خیال نہ کرے اور خاندان سے سمجھا تا رہے آخر عورت تنگ آ کر یوں کر دے کہ: ”دفع کرو دین کو یا تمہارا دین خاک آلود ہو“ تو ایسا کہنے سے ان کے نکاح پر کوئی اثر پڑتا ہے یا نہیں؟

بیشواتؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

دینی امور اور دین اسلام کے بارے میں محتاط رویہ اور شائستہ لہجہ برقرار رکھنا ضروری ہے، کسی بھی جذباتی کیفیت سے مغلوب ہو کر دین کی توہین کرنا گمراہی کا ذریعہ ہے۔

صورت مسئلہ میں مذکورہ بالا الفاظ اگر قصداً عداوت اور دین کی توہین اور استہزاء کے طور پر بولے گئے ہوں تو یہ الفاظ کفریہ ہیں، تجدید نکاح کر لینا چاہئے اور اگر خطاء ادا کیے گئے ہوں تو اس سے کفر واقع نہیں ہوگی، البتہ توبہ واستغفار کرنا لازمی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ومن كان في كونه كفراً اختلاف يومر قاله بتحديد النكاح، والتوبة احتياطاً، وما كان خطأً

لا يؤمن إلا بالاستغفار، والرجوع عنه. (۱)

ترجمہ:

اور جس بات کے باعث کفر ہونے میں اختلاف ہو تو اس کے کہنے والے کو تجدید نکاح اور توبہ کا حکم بنا پر احتیاط کیا جائے گا اور جو بات خطا گنہہ دی جائے، اس کے بارے میں صرف استغفار اور اس بات سے رجوع کا حکم دیا جائے گا



### جنات سے متاثرہ عورت کے ساتھ نکاح

سوال نمبر (68):

ایک عورت پر جنات کے اثرات ہیں اور بسا اوقات اس پر ان اثرات کا غلبہ رہتا ہے۔ کیا ایسی عورت کا نکاح درست ہوگا یا نہیں؟

بیٹھو! خذ صبراً

الجواب وبالله التوفیق :

نکاح کے انعقاد کا حکم رکن و شرائط کے صحیح ہونے کی بنیاد پر لگایا جاتا ہے۔ نکاح کا رکن ایجاب و قبول ہے، جب کہ شہادت، عقل و بلوغ اور حریت وغیرہ اس کے شرائط ہیں، لہذا وہ عقد نکاح جو ان امور (رکن و شرائط) کے تحت ہوا ہو، شرعی نکاح متصور ہوگا۔ جنات کے اثرات کی وجہ سے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

صورتِ مسولہ میں اگر خاتون کے نکاح میں مذکورہ رکن و شرائط موجود ہوں تو نکاح درست رہے گا۔

واند لیل علیٰ ذلک :

(۱) النکاح ینعقد بالإيجاب والقبول. (۱)

ترجمہ: نکاح ایجاب و قبول سے منعقد ہو جاتا ہے۔

أما شروطه فمعناها العقل، والبلوغ، والحرية في العاقد. (۲)

ترجمہ: نکاح کی شرائط میں سے (عاقد میں) عقل، بلوغ اور حریت کا ہونا ہے۔



(۱) الہدایۃ کتاب النکاح: ۲/۳۲۵۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الأول: ۱/۲۶۷۔



## دلہن کا پا کرہ نہ ہونا

سوال نمبر (69):

زید کی شادی کو ایک سال بیت چکا ہے، اس دوران زید نے بیوی کے بارے میں کسی ناخوش گواری کا اظہار کیا ہے، نہ ہی ان کا تعلق خراب ہوا ہے۔ اب زید اپنی بیوی کے بارے میں یہ کہہ رہا ہے کہ: ”جب ہماری شادی ہوئی تو یہ پا کرہ نہیں تھی“ حالانکہ یہ تصور ہمارے ہاں تہمت کے مترادف سمجھا جاتا ہے۔ زید کے اس طرز عمل کا نکاح پر کیا اثر پڑے گا

بیشواتو جہودا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے میاں بیوی میں سے دونوں کی یہ ذمہ داری ہے کہ وہ نہ صرف ایک دوسرے کی عزت نفس کا خیال رکھیں، بلکہ بے جا شکوک و شبہات اور اوہام و خیالات پر یقین نہ رکھیں، کامیاب ازدواجی زندگی کے لیے قابل اعتماد فضا کی بحالی شرط ہے، ایسے تصورات اگرچہ نکاح پر براہ راست اثر انداز نہیں ہوتے، لیکن باہمی تفریق کی راہ ضرور کھولتے ہیں۔

صورتِ مسئلہ میں کسی عورت کی بکارت کے زائل ہونے کا مطلب، بدفعی لینا درست نہیں، کیوں کہ اس کے اور کئی اسباب بھی ہیں۔ فقہائے کرام نے یہ بات تصریح کی ہے کہ عورت کی بکارت کے زائل ہونے کے متعدد وجوہ ہیں، مثلاً: کھیل کود، دوڑنا، کثرتِ حیض، زخم اور عرصہ دراز تک کزاری رہنا وغیرہ، لہذا بکارت کے نہ ہونے کا مذکورہ مطلب لینا صحیح نہیں، شوہر کو بد اعتمادی کا کوئی حق حاصل نہیں۔

والدلیل علی ذلك :

وإذا زالت بکارتها برؤية أو حیضة، أو جراحة، أو تعیس، فہی فی حکم الأبکار، لأنها بکر حقیقة، لأن مصیبتها أول مصیب لها. (۱)

ترجمہ: اور جب اس کی بکارت (تحسن) کودنے، حیض، زخمی ہونے یا (عرصہ دراز تک) شادی نہ کرنے سے زائل ہو جائے تو یہ پا کرہ کے حکم میں ہوگی، کیوں کہ یہ حقیقت پا کرہ ہی ہے، کیوں کہ اس تک پہنچ جانے والا (آوی) پہلا پہنچنے والا ہے۔

## چوری چھپے نکاح کرنا

سوال نمبر (70):

اگر مرد و عورت ایک دوسرے کو پسند کرتے ہوں اور شادی کرنا چاہتے ہوں، لیکن بعض گھریلو مجبوریوں کی راہ میں رکاوٹ ہوں تو کیا وہ چوری چھپے دوگواہوں کی موجودگی میں ایجاب و قبول کر کے نکاح کر سکتے ہیں؟

بیشواؤ جہودا

الجواب وبالله التوفیق :

اس میں کوئی شک نہیں کہ دو عاقل، بالغ، آزاد مسلمان گواہوں کے سامنے ایجاب و قبول کر لینے سے مرد و عورت کا نکاح منعقد ہو جاتا ہے، لیکن نکاح میں جہاں دیگر آداب و شرائط مطلوب ہیں، وہاں نکاح کی تشہیر اور اس کا اعلان بھی ضروری امر ہے، تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ ان کا اکٹھے رہنا نکاح کی وجہ سے ہے، ورنہ اس طرح سے گمراہی کا دروازہ کھلنے کا اندیشہ ہے۔

اسی طرح اگر کہیں کوئی عورت کسی مرد کو ذاتی طور پر پسند کرتی ہو تو اس کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ عورت کا انتخاب کسی ایسی جگہ ہو، جو اس (لڑکی) کے خاندان سے عزت و شرافت اور نسب و مال وغیرہ میں اعلیٰ یا کم از کم برابر درجے کا ہو، تاکہ عورت کے اولیا کو عار اور شرمندگی محسوس نہ ہو۔

صورت مسئلہ میں دونوں کو چاہیے کہ گھریلو مشکلات سے نمٹ لیں اور حالات کی سازگاری تک صبر کر لیں اور والدین کی رضا مندی بھی حاصل کریں، لہذا چوری چھپے نکاح کرنے کی شریعت حوصلہ افزائی نہیں کرتی۔

والدلیل علیٰ ذلک :

قرنہ: (ویندب إعلانہ) أي إظهارہ، والضمیر راجع إلى النکاح بمعنی العقد لحديث الترمذی

"أعلنوهذا النکاح، واجعلوه فی المساجد، واضربوا علیہ بالدفوف" (۱)

ترجمہ: (اور اس کا اعلان مستحب ہے) یعنی اس کا اظہار۔ اور (اعلانہ) میں ضمیر نکاح کی طرف راجع ہے جو کہ عقد کے معنی میں ہے، ترمذی کی (اس) حدیث کی رو سے کہ: "نکاح کا اعلان کیجیے اور اسے مساجد میں سرانجام دیجیے اور اس پر دف بجا ئیے۔"

## بالغہ لڑکی کا اپنی مرضی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (71):

ایک لڑکی کی شادی کر دی گئی، لیکن نکاح کے تیسرے دن لڑکی خاوند کو چھوڑ کر دوسرے شخص کے ساتھ بھاگ گئی اور یہ موقف اختیار کیا کہ میں اپنے پہلے شوہر کے ساتھ خوش نہیں ہوں، لہذا میں اس شخص سے شادی کر دوں گی۔ ایسی صورت میں شریعت کا حکم واضح فرمادیں۔

بیشوا تنذہروا

الجواب وبالله التوفیق :

واضح رہے کہ شریعت نے لڑکی کے بلوغ کی صورت میں اسے اپنی پسند اور مرضی کا حق دیا ہے، تاہم بلوغ سے قبل ولی اگر لڑکی کا نکاح اپنی مرضی سے کرنے میں حائل بنے، تو اس میں وہ حق بجانب ہے اور اس کا یہ فیصلہ نافذ ہے۔ صورت مسئلہ میں مسئلہ کا حل لڑکی کی عمر اور نکاح کرانے والے پر منحصر ہے، لہذا اگر یہ نکاح (جس سے وہ انکار کر رہی ہے) لڑکی کے بلوغ سے پہلے والد نے اصالۃ یا دکانۃ کرایا ہو یا بالغ ہونے کے بعد لڑکی ہی کی مرضی سے ہوا ہو تو نکاح اپنی کیفیت کے لحاظ سے کمال کو پہنچ کر نافذ ہے، اس کے بعد دوسرا نکاح، نکاح علی النکاح شمار ہو کر بالکل حرام اور غیر نافذ ہے، تاہم اگر پہلا نکاح والد نے بلوغ کے بعد جبراً پڑھا ہو تو لڑکی یہ حق ضرور رکھتی ہے کہ وہ کسی مسلمان حاکم کی عدالت میں اپیل کر کے حکم انتہائی حاصل کر لے۔ اس قانونی چارہ جوئی کے بغیر اگر کوئی اقدام ہو گا تو وہ ناجائز و حرام رہے گا۔

والد نیل علی ذلك :

لا يجوز نكاح أحد علی بالغۃ صحیحة العقل من أب، أو سلطان بغیر إذنها بکر اکانت أو ثیباً، فإن فعل ذلك، فالنکاح موقوف علی إجازتها، فإن أجازته حاز، وإن ردته بطل. (۱)

ترجمہ:

بالغ، صحیح عقل عورت کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر والد اور حاکم کے لیے بھی جائز نہیں، چاہے عورت باکرہ ہو یا ثیبہ، اگر کسی نے کرایا تو نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر اجازت دے دی تو ٹھیک ہے ورنہ باطل۔

لڑکی کا مطلوبہ معیار کے مطابق نہ ہونا

سوال نمبر (72):

ایک لڑکے کا نکاح کسی لڑکی سے کر دیا گیا، لیکن رخصتی سے قبل اسے شک ہوا کہ مجھے لڑکی کے جن اوصاف کے بارے میں بتایا گیا تھا، وہ اوصاف اس میں نہیں، اس کی عمر بھی کافی زیادہ ہے۔ لڑکے کا خیال ہے کہ اس کے ساتھ میری ازدواجی زندگی مشکلات کا شکار ہوگی، لہذا میں اس سے چھٹکارا حاصل کرنا چاہتا ہوں۔ ایسی صورت میں شرعی حکم کی وضاحت فرمادیجیے۔

بینوا اتؤمروا

الجواب وبالله التوفیق :

اس میں کوئی شک نہیں کہ شریعت نے نکاح کے معاملے میں نہ صرف رضا و رغبت کو وقعت دی ہے، بلکہ کفالت کی رو سے باقاعدہ اصولی طور پر معیار مقرر کر کے معاملہ اور بھی آسان فرمادیا ہے، لیکن نکاح ہو جانے کے بعد ایسے امور کی وجہ سے نکاح ختم کرنا درست نہیں، جو کفالت میں داخل ہی نہیں، بلکہ خوب صورتی اور عمر کی بجائے ذاتی وین و دیانت پیشہ اور خاندان کو اعتبار دیا گیا ہے، لیکن اگر تحقیقی طور پر عورت میں ایسے عیوب سامنے آجائیں جن سے آئندہ کی ازدواجی زندگی کو شدید خطرہ ہو اور مسئلے کا حل جدائی کے علاوہ کوئی اور نہ ہو تو طلاق دینے کی صورت میں لڑکی نصف مہر کی حقدار ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک :

والجمال لا یعد فی الکفاءۃ، کذا فی فتاویٰ قاضیخان، (۱)

ترجمہ:

خوب صورتی کفالت میں شمار نہیں ہوتی۔

(ولو طلقها) الزوج (قبل تفريق الولي قبل الدخول، فلها نصف المسمى) (۲)

ترجمہ: اور اگر شوہر نے بیوی کو دخول و تفريق ولی سے پہلے طلاق دے دی تو وہ آدھے مہر کی حق دار ہوگی۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الخامس فی الکفاءۃ: ۲۶۲/۱

(۲) الدرالمختار علیٰ صلور المختار، کتاب النکاح، باب الکفاءۃ: ۲۶۱/۱

## مقتنی کی ایک صورت کا بیان

سوال نمبر (73):

زید نے عمرو سے کہا کہ میں اپنی بیٹی تمہارے بیٹے کو دینے کا وعدہ کرتا ہوں، مگر اس شرط پر کہ تم میرے بیٹوں کو اس رشتے پر راضی کر لو عمرو زید کے بیٹوں کو رضا مند نہ کر سکا، اب عمرو زید سے کہتا ہے کہ تو نے اپنی بیٹی میرے بیٹے کو دینے کا وعدہ کیا ہے، لہذا اپنا وعدہ پورا کر، زید نے جواب دیا کہ تم میرے بیٹوں کو مطمئن نہ کر سکتے، لہذا میں بیٹی دینے سے معذور ہوں، عمرو لوگوں کے سامنے زید سے کہتا ہے کہ قسم کھاؤ کہ تم نے بیٹوں کی رضامندی کی شرط لگائی تھی۔ مہربانی فرما کر ان کے درمیان تصفیہ فرمائیں۔

بیٹو! توجہ دو!

الجواب وبالله التوفیق:

عام طور پر مقتنی کے وقت نکاح کا وعدہ ہوا کرتا ہے یا قاعدہ نکاح نہیں ہوتا، اس لیے جب تک باقاعدہ نکاح کی مجلس منعقد نہ ہو اور صرف مشروط طور پر نکاح کا وعدہ کیا جائے تو اس سے نکاح منعقد نہ ہوگا اور مشروط وعدے کا ایسا وقت لازم ہوتا ہے جب شرط پوری ہو جائے، شرط پوری نہ ہونے کی صورت میں مشروط وعدے کا پورا کرنا لازم نہیں۔ اگر واقعی زید نے عمرو کے بیٹے کو اپنی بیٹی کا رشتہ دینا بیٹوں کی رضامندی سے مشروط کر رکھا تھا اور زید کے بیٹے اس رشتے پر راضی نہیں تو زید پر اپنے وعدے کا پورا کرنا لازم نہیں، اس صورت میں زید کے قسم اٹھانے سے اگر عمرو مطمئن ہوتا ہو تو قسم اٹھانے میں بھی کوئی حرج نہیں، واضح رہے کہ اگر زید نے بیٹی کا رشتہ دینے کو کسی شرط سے مشروط نہ کیا ہو تو اب اس کے لیے بلاوجہ شرعی اپنے وعدے سے انحراف کرنا سخت گناہ ہے، البتہ یہ یقینی ہے کہ مذکورہ الفاظ، الفاظ نکاح نہیں، بلکہ وعدہ نکاح ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

المعلق بالشرط یجب ثبوته عند ثبوت الشرط (۱)

ترجمہ:

جو بات شرط کے ساتھ معلق کی گئی ہو، اس کا ثبوت شرط کے ثابت ہونے کے وقت ہوتا ہے۔

الحلف فی الوعد حرام (۱)

ترجمہ:

وعدہ کی (بلاعذر) خلاف ورزی کرنا حرام ہے۔



### متکلی کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (74):

ایک آدمی نے کچھ لوگوں کی موجودگی میں ایک دوست کے بیٹے سے اپنی نابالغ بیٹی کا رشتہ ان الفاظ کے ساتھ کرایا کہ: ”میں نے اپنی فلاں بیٹی آپ کے بیٹے کو دی“ دوست نے جواباً کہا: ”میں نے اپنے بیٹے (جو اس وقت نابالغ تھا) کے لیے قبول کر لی“۔ کچھ عرصہ بعد لڑکی کا والد وفات پا گیا تو اس کے چچا اور بھائی وغیرہ نے اس کی متکلی دوسرے شخص سے کرادی۔ تو کیا اس لڑکی کی متکلی یا نکاح اس دوسرے شخص سے کرنا درست ہے؟

بینوا وبنو جدوا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ عام طور سے متکلی وعدہ نکاح کے زمرے میں آتی ہے اور وعدہ نکاح سے نکاح منعقد نہیں ہوتا، البتہ اگر متکلی کی مجلس میں گواہوں کی موجودگی میں باقاعدہ ایجاب و قبول ہو جائے تو ایسی صورت میں نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔

مسئلہ صورت میں اگر واقعی بچوں کے والدین نے گواہوں کی موجودگی میں اولاد کی طرف سے باقاعدہ ایجاب و قبول کیا ہو تو اس صورت میں نکاح منعقد ہو چکا ہے، لہذا اب اس لڑکی کا دوسری جگہ نکاح یا متکلی کرنا صحیح نہیں، لیکن اگر آج کل کی متعارف متکلی ہوئی ہو (جس میں والدین اپنے بچے اور بچی کو ایک دوسرے کے نکاح میں دینے کا وعدہ کرتے ہیں) تو یہ وعدہ نکاح ہے اور محض وعدہ نکاح سے نکاح منعقد نہیں ہوتا، لہذا اس صورت میں پھر لڑکی کا کسی دوسری جگہ متکلی یا نکاح کرنا ناجائز ہوگا، تاہم بلاعذر وعدہ کی خلاف ورزی کا گناہ ضرور ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

النکاح یسقط بالإيجاب والقبول بلفظین یعبر بهما عن الماضي..... ولا یسقط نکاح المسلمین إلا بحضور شاهدين حریین، عاقلین، مسلمین، رجلین أو رجل، وامرأتین، (۱)

ترجمہ:

نکاح ایجاب وقبول کے ایسے دو الفاظ سے منعقد ہو جاتا ہے جن سے ماضی میں تعبیر ہوگی ہو۔۔۔۔۔ مسلمانوں کا نکاح دو آزاد، عاقل، بالغ، مسلمان مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی موجودگی کے بغیر منعقد نہیں ہوتا۔

قال العلامة الشامي: قال في شرح الطحاوي: لو قال هل أعطيتنيها فقال: أعطيت، إن كان المجلس للوعد فوعد، وإن كان للعقد فنكاح. (۲)

ترجمہ:

علامہ شامی فرماتے ہیں: ”طحاوی کی شرح میں مصنف نے فرمایا ہے کہ: ”اگر ایک شخص نے یوں کہا: ”کیا تو نے مجھے لڑکی دے دی؟ اور دوسرے نے کہا کہ: ”میں نے دے دی“ تو دیکھا جائے گا، اگر یہ مجلس وعدہ (نکاح) کے لیے ہو تو یہ ایک وعدہ ہے اور اگر (نکاح کے) عقد کے لیے ہو تو نکاح ہے۔



### نکاح شغار کی حقیقت

سوال نمبر (75):

نکاح شغار کی حقیقت کیا ہے؟ اگر کوئی ایسا نکاح کر لے، تو ہو جائے گا یا نہیں؟

بیشواتو جردا

الجواب وبالله التوفيق:

نکاح شغار اسے کہا جاتا ہے کہ ایک شخص اپنی بیٹی یا بہن وغیرہ کا نکاح کسی دوسرے شخص سے اس شرط پر

(۱) الفہدایۃ، کتاب النکاح: ۲/۲۲۵-۲۲۶

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، مطلب کثیراً ما یتساہل فی إطلاقی المستحب علی السنة: ۷۲/۴

کرائے کہ یہ دوسرا شخص اس کے بدلے اپنی بیٹی یا بہن وغیرہ کا نکاح اس سے کرائے گا اور عورتوں کا یہ تبادلہ ہی بطور مہر مقرر ہو جائے۔

چونکہ ایسا نکاح شرائط انسانی کے خلاف اور اس کی تذلیل ہے، اس وجہ سے فقہ حنفی کے مطابق نکاح شغار مکروہ تحریمی ہے، لیکن اگر کہیں ایسا نکاح ہو جائے تو وہ منعقد ہو جائے گا اور دونوں طرف سے لڑکیوں کے لیے مہر مثل (یعنی وہ مہر جو کہ ان لڑکیوں کے باپ کے خاندان میں ایسی لڑکیوں کے لیے عام طور پر مقرر ہوا کرتا ہے) واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(رواجب مہر المثل فی الشغار). قال العلامة ابن عابدین: "هو أن يشاغر الرجل: أي يزوجه حریمته علی أن يزوجه الآخر حریمته، ولا مہر إلا هذا..... وهذا القید لا بد منه فی مسمى الشغار، حتی لو لم یقل ذلك، ولا معناه، بل قال: زوجتک بنتی علی أن تزوجنی بنتک، فقبل، أو علی أن یکون بضع بنتی صداقا لبنتک، فلم یقبل الآخر بل زوجه بنته، ولم یجعلها صداقا لم یکن شغارا، بل نکاحا صحیحا إتفاقا، وإن وجب مہر المثل فی الكل..... فیكون الشرع اوجب فیہ أمرین: الکراهة، ومہر المثل. (۱)" ترجمہ:

نکاح شغار میں مہر مثل لازم ہوتا ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: "نکاح شغار اسے کہتے ہیں کہ ایک شخص اپنی بہن یا بیٹی کا نکاح کسی دوسرے شخص سے اس شرط پر کرائے کہ وہ اس کے بدلے میں اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح اس سے کرائے گا اور لڑکیوں کا یہ تبادلہ ہی مہر ہوگا۔۔۔۔۔" (لڑکیوں کا تبادلہ ہی مہر کے طور پر مقرر ہونے کی) یہ قید کسی نکاح کے نکاح شغار ہونے کے لیے ضروری ہے، حتیٰ کہ اگر یہ قید لگائے بغیر ایک شخص یوں کہے کہ: "میں اپنی بیٹی کا نکاح اس شرط پر تجھ سے کراتا ہوں کہ تو اپنی بیٹی کا نکاح مجھ سے کرائے گا" اور دوسرا شخص اس کو قبول کر لے (یہ تذکرہ نہ ہو کہ ایک دوسرے کو یہ لڑکی دینا مہر ہوگا) یا پہلا شخص یوں کہے کہ: "میری بیٹی تیری بیٹی کے عوض مہر ہو جائے گی" لیکن دوسرا اس کو قبول نہ کرے اور یوں ہی اپنی بیٹی بیاہ دے (مہر کا سرے سے تذکرہ ہی نہ ہو) تو یہ نکاح شغار نہ رہے گا، اگرچہ ان تمام صورتوں میں مہر مثل لازم ہوگا۔۔۔۔۔ پس شریعت نے نکاح شغار میں دو چیزیں ثابت کی ہیں: ایک کراہت اور دوسرا مہر مثل۔





## باب المحرمات

## (مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت حرمت:

شریعت مطہرہ کی رو سے نکاح کو مشروع قرار دیئے جانے کے باوجود اس میں چند ایسی پابندیوں کی رعایت ضروری ہے جن کی رعایت کے بغیر نکاح کے مصالح کا حصول ناممکن ہے۔ ان پابندیوں میں سے ایک بنیادی پابندی یہ ہے کہ عورت محرمات میں سے نہ ہو۔

انسانوں اور دوسری مخلوقات کے درمیان بنیادی فرق بھی یہی ہے کہ انسان اپنی جنسی ضروریات جانوروں کی طرح پوری نہیں کرتا، بلکہ ان ضروریات کی تکمیل میں وہ کئی شرعی، اخلاقی، سماجی اور طبی ضروریات کو بھی مد نظر رکھتا ہے تاکہ نسل انسانی کی بقاء اور حسب و نسب کی حفاظت ایسے طریقے پر ہو سکے کہ فسادِ عالم، جنسی بے راہ روی اور معاشرتی بگاڑ کی ادنیٰ نوبت بھی نہ آ سکے۔

شرعی نقطہ نظر سے جن عورتوں سے نکاح کرنا حرام قرار دیا گیا ہے، ان میں تعبد اور اللہ تعالیٰ کے احکامات کو بلا چون و چرا ماننے کی آزمائش کے علاوہ بھی کئی رازِ مضر ہیں، مثلاً: شرعی محرمات سے نکاح کرنا شدید بے حیائی، خواہش پرستی، جنسی بے راہ روی، خلطِ انساب، توہینِ دین اور قطع رحمی جیسے مفسد پر مشتمل ہے، لہذا شریعتِ مطہرہ نے انسانوں کو ان بہیمانہ خصلتوں سے بچانے کے لیے اصول متعین کر دیے جن کی روشنی میں کیا جانے والا نکاح سراسر خیر اور معاشرتی اصلاح کا ذریعہ ہوتا ہے۔ (۱)

محرمات کی اقسام:

بنیادی طور پر محرمات کی فہرست مندرجہ ذیل دو اقسام پر مشتمل ہے۔

۱- محرمات مؤبدہ ۲- محرمات مؤقتہ

۱- محرمات مؤبدہ:

محرمات مؤبدہ سے مراد وہ عورتیں ہیں جن سے ہمیشہ کے لیے نکاح حرام ہے۔ محرمات مؤبدہ کی الگ تین قسمیں ہیں:

الف: محرمات بالقرابۃ (یعنی نسبی قرابۃ کی وجہ سے حرام ہونے والی عورتیں)

ب: محرمات بالمصاہرۃ (یعنی سسرالی رشتہ داری کی بنا پر حرام قرار دی جانے والی عورتیں)  
ج: محرمات بالرضاعۃ (رضاعت، یعنی دودھ پلانے کی وجہ سے حرام ہونے والی عورتیں) (۱)  
ان میں سے ہر ایک کی تفصیل درج ذیل ہے:-

### الف: نسبی قرابت کی وجہ سے حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل:

- (۱) فروغ.....: یعنی اپنی اولاد، بیٹے، بیٹیاں اور ان کی اولاد کا سلسلہ
  - (۲) اصول.....: یعنی مائیں، دادایاں، نانیاں اور باپ، دادا اور والدین کا آبائی اور مادری سلسلہ
  - (۳) والدین کے فروغ.....: یعنی بھائی، بہن اور ان کی اولاد کا نیچے تک سلسلہ
  - (۴) دادا، دادی اور نانا، نانی کے ایک پشت کے فروغ، یعنی صرف چچا و پھوپھی اور ماموں و خالہ سے نکاح حرام ہے، جبکہ ان کی اولاد (چچا زاد، ماموں زاد، پھوپھی زاد اور خالہ زاد) سے حلال اور جائز ہے۔ (۲)
- نسبی قرابت سے حرام ہونے والے رشتہ داروں کے لیے قاعدہ کلیہ یہی ہے جو گزر چکا، تاہم قرآن کریم میں ان محرمات میں سے سات رشتوں کو خصوصی طور پر ذکر کیا گیا ہے۔

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخِ﴾ (۳)

### ب: محرمات بالمصاہرۃ:

یہ محرمات مؤبدہ کی دوسری قسم ہے۔ اس کی تفصیل ”باب حرمت المصاہرۃ“ کے تحت آرہی ہے۔

### ج: محرمات بالرضاعۃ:

نسبی قرابت کی وجہ سے جو رشتہ دار حرام ہوتے ہیں، وہ رضاعت کی وجہ سے بھی حرام ہوں گے۔ اس کی تفصیل ”باب الرضاع“ کے تحت آرہی ہے۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات بالفراہۃ: ۲/۴۰۵، ۴۰۶

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۴/۹۹

(۳) النساء: ۲۳

## ۲- محرمات موقتہ

محرمات موقتہ کی درج ذیل دو صورتیں ہیں:

## الف: اہلیات کے مابین جمع:

اس سے مراد یہ ہے کہ جس شخص کے نکاح میں پہلے سے چار بیویاں ہوں یا ان چار میں سے کوئی اس سے عدت گزار رہی ہو تو اس کے لیے پانچویں عورت سے نکاح کرنا جائز نہیں۔ (۱)

## ب: ذوات الارحام کے مابین جمع:

دو ایسی عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے کہ اگر ان دونوں میں سے کسی ایک کو بھی مرد فرض کر لیا جائے تو ان دونوں کا آپس میں نکاح حرام قرار پائے، مثلاً: دو بہنوں یا ماں بیٹی کو بیک وقت اپنے نکاح میں رکھنا جائز نہیں، یعنی جب تک کسی شخص کے نکاح یا عدت میں اس کی بیوی موجود ہو، اس وقت تک اس شخص کے لیے اس بیوی کی ماں، بہن، خالہ اور پھوپھی سے نکاح جائز نہیں۔ (۲)

## ج: آزاد عورت نکاح میں ہوتے ہوئے باندی سے نکاح کرنا:

جس شخص کے نکاح یا عدت میں آزاد عورت ہو، وہ کسی باندی سے نکاح کر کے آزاد عورت پر نہیں لاسکتا۔ (۳)

## د: وہ عورت جس سے کسی اور کا حق متعلق ہو:

وہ عورت جو کسی دوسرے مرد کے نکاح میں ہو یا اس سے عدت (عدت طلاق یا وفات) گزار رہی ہو، اس سے نکاح کرنا حرام ہے، جب تک وہ عورت اس شخص سے طلاق یا کسی اور شرعی وجہ سے جدا ہو کر عدت نہ گزارے، اس وقت تک کوئی دوسرا مرد اس عورت سے نکاح نہیں کر سکتا۔ (۴)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی فی بیان المحرمات، القسم الرابع المحرمات بالجمع: ۱/۲۷۷، رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۱۶/۴

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، حوالہ بالا: ۱/۲۷۷، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی بیان بعض المحرمات: ۳/۴۲۹

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی، القسم الخامس الإماء المنكوحه علی الحرۃ أو معها: ۱/۲۷۹

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی، القسم السادس، المحرمات التي تتعلق بها حق الغير: ۱/۲۸۰، بدائع الصنائع، فصل فی شرط أن لا تكون منکوحه لغير: ۳/۴۵۱

اسی طرح وہ عورت جو نکاح کی وجہ سے حاملہ ہو، اس سے بھی نکاح کرنا جائز نہیں، اس لیے کہ ثابت النسب حمل کے ہوتے ہوئے عورت سے نکاح کرنا جائز نہیں، البتہ وضع حمل کے بعد اس سے نکاح کرنا جائز رہے گا۔  
اس کے برعکس اگر عورت زنا کی وجہ سے حاملہ ہو تو حنفیہ کے مفتی بہ قول کے مطابق اس سے نکاح کرنا جائز ہے، البتہ اگر زنا موجودہ شوہر کے علاوہ کسی اور نے کیا ہو تو وضع حمل تک اس سے جماع اور دوائی جماع جائز نہیں اور اگر موجودہ شوہر نے زنا کیا ہو تو سب کچھ جائز ہے۔ (۱)

### ھ: مشرک عورتوں سے نکاح:

اہل کتاب کے علاوہ کسی کافر مشرک عورت سے نکاح کرنا جائز نہیں۔ اسی طرح نکاح کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ زوجین میں سے کوئی ایک یا دونوں مرتد نہ ہو۔ اگر ان میں سے کوئی ایک بھی مرتد ہو تو اس کا نکاح نہ تو کسی مسلمان سے جائز ہے، نہ کسی کافر اہل مذہب سے اور نہ ان کے اپنے مابین یعنی مرتدین سے۔ (۲)  
اسی طرح کسی مسلمان عورت سے کافر شخص کا نکاح بھی جائز نہیں۔ (۳)

### و: الحرمات بالملک (یعنی زوجین میں سے کسی ایک کا دوسرے کی ملک میں ہونا):

آقا کا اپنی باندی سے اور غلام کا اپنی مالکہ سے نکاح کرنا جائز نہیں۔ البتہ اگر یہی باندی اور غلام اپنے آقا اور مالکہ سے آزاد ہو جائیں تو ان کا نکاح جائز ہوگا۔ (۴)

### ز: محرمات بالطلاق:

جس شخص نے کسی آزاد عورت کو تین طلاق دے کر اس سے اپنا نکاح ختم کیا ہو تو اسی شخص کے لیے مذکورہ عورت سے نکاح کرنا جائز نہیں، جب تک وہ عورت اس شخص سے عدت گزار کر کسی اور شخص سے نکاح، جماع، طلاق اور عدت

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی، القسم السادس، المحرمات التي تتعلق بها حق الفير: ۲۸۰/۱، بدائع الصنائع، فصل فی شرط أن لا یكون بها حمل آخر: ۱۵۳/۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی، القسم السابع المحرمات بالشرك: ۲۸۱/۱، بدائع الصنائع، فصل فی شرط أن يكون للزوجین ملة یقران علیها: ۱۵۸/۳

(۳) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی عدم نکاح الکافر المسلمة: ۱۶۵/۳

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی، القسم الثامن المحرمات بالملك: ۲۸۲/۱، بدائع الصنائع، فصل فی

کے مراحل سے نہ گزر جائے۔ (۱)

علامہ ہسکلفیؒ نے محرمات کی مذکورہ لواقسام کو انتہائی اختصار اور جامعیت کے ساتھ یوں ذکر کیا ہے۔

”أسباب التحريم أنواع: قرابة، مصاهرة، رضاع، جمع، ملك، شرك، إدخال أمة على

حررة، التطليق ثلاثا وتعلق حق الغير بنكاح أو عدة. (۲)

### متعہ اور نکاح موقت کا حکم:

حرام نکاح کی صورتوں میں سے ایک صورت متعہ کی ہے، جس کے حرام ہونے پر اہل السنۃ والجماعۃ کا اتفاق ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ مرد کسی عورت سے کہے کہ: ”میں تم سے اتنے روپیہ یا سامان پر اتنے دنوں تک کے لیے متعہ کرتا ہوں۔“ یعنی اتنی مدت تک میں تم سے فائدہ اٹھاتا رہوں گا۔ یہ صورت قطعاً حرام اور ناجائز ہے۔ نکاح متعہ پر نکاح صحیح کا کوئی بھی حکم لاگو نہیں ہو سکتا۔

نکاح چونکہ زندگی بھر کے لیے عفت، پاک دامنی اور اطمینان بخش معاشرت کا ذریعہ ہے، اس لیے اس میں وقت کی تحدید ناقابل برداشت ہے، خواہ لمبی مدت ہی کیوں نہ ہو، مثلاً معاہدہ نکاح میں یہ طے پائے کہ ہمارے نکاح کا یہ معاہدہ دس سال کے لیے ہوگا، شریعت کی رو سے یہ نکاح موقت ہو کر ناجائز ہے، تاہم اگر کوئی شخص دیار غیر میں عفت کے لیے نکاح کرنا چاہے اور ارادہ ہو کہ پانچ سال رہتے ہوئے نکاح رہے گا۔ پانچ سال کے بعد اگر بیوی ساتھ چلے تو نبہا و نعت، ورنہ طلاق دے کر اس کو آزاد کردوں گا تو ایسی صورت میں نیت و ارادہ نکاح پر اثر انداز نہیں ہوتا۔ ہاں یہ ضروری ہے کہ ایجاب و قبول کے وقت زمانہ کی تحدید کا تذکرہ نہ ہو۔ (۳)



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی، القسم التاسع المحرمات بالطلاق: ۱/۲۸۲

(۲) الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۶/۹۹، ۱۰۰

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی فی بیان المحرمات، ومما يتصل بذلك مسائل: ۱/۲۸۲، ۲۸۳، بدائع

الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی النکاح الموقت: ۳/۴۶۷، ۴۸۰

## مسائل باب المحرمات

## علاقہ بہن کی پوتی سے نکاح

سوال نمبر (76):

علاقہ بہن کی پوتی سے نکاح جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو! ترجمہ

الجواب وبالله التوفیق:

حقیقی بہن کی طرح علاقہ اور اختیانی بہن اور ان کی اولاد بھی محرمات ابدیہ میں داخل ہیں، اس لیے علاقہ بہن کی پوتی سے نکاح جائز نہیں۔

والدلیل علی ذالک:

المحرمات بالنسب ومن الأمهات، والبنات، والأخوات..... وبنات الأخ، وبنات الأخت..... وأما الأخوات، فالأخت لأب وأم، والأخت لأب، والأخت لأم، وكذا بنات الأخ والأخت، وإن سفلن. (۱)

ترجمہ: قسم اول نسب کی وجہ سے حرام ہونے والی عورتوں کی ہے اور وہ ماں، بیٹیاں اور بہنیں..... اور بھائی اور بہن کی بیٹیاں ہیں..... جہاں تک بہنوں کا تعلق ہے تو خواہ وہ حقیقی ہوں، علاقہ ہوں یا اختیانی اور اسی طرح بھائی اور بہن کی بیٹیاں (بھی حرام ہیں) اگر چہ نیچے تک ہوں۔



## بہن کی سوکن کی پوتی سے نکاح

سوال نمبر (77):

اپنی بہن کی سوکن کی پوتی سے نکاح جائز ہے یا نہیں؟ جب کہ اس رشتے کے علاوہ اس سے کوئی اور رشتہ نہیں۔

بیٹو! ترجمہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثالث فی بیان المحرمات، القسم الأول المحرمات بالنسب: ۲۷۲/۱

الجواب وبالله التوفیق:

بہن کی سوکن کی پوتی شریعت میں ذکر کردہ محرمات میں داخل نہیں، لہذا اس سے نکاح جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قوله تعالى: ﴿وَأَيْحُلْ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ أي ماعدا من ذكر من المحارم من لكم حلال. (۱)  
ترجمہ: اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”اور حلال ہے تمہارے لیے وہ عورتیں جو ان کے سوا ہیں، یعنی مذکورہ تمام محارم کے علاوہ جو عورتیں ہیں، وہ تمہارے لیے حلال ہیں۔“



### سوئلی ماں کی بہن سے نکاح

سوال نمبر (78):

کیا سوئلی ماں کی بہن سے نکاح جائز ہے؟

بیٹو اتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام نے سوئلی ماں کی ماں اور اس کی بیٹی سے نکاح جائز لکھا ہے کیونکہ نہ یہ محرمات نسبیہ میں سے ہیں اور نہ ہی محرمات صہریہ میں سے، لہذا جب سوئلی ماں کی بیٹی سے نکاح جائز ہے، تو اس کی بہن سے بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔ بشرطیکہ حرمت کی کوئی اور وجہ نہ ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا تحرم بنت زوج الأم ولا أم زوجة الأب ولا بنتها. (۲)

ترجمہ: سوئلی باپ کی بیٹی اور اس کی ماں سے نکاح حرام نہیں۔ اسی طرح سوئلی ماں کی ماں اور اس کی بیٹی سے (نکاح کا بھی یہی حکم ہے)



(۱) ابن کثیر، اسماعیل بن کثیر، تفسیر القرآن العظیم (تفسیر ابن کثیر) سورة النساء: ۱: ۲۱، ۶۱۹/۱

(۲) رد المحتار علی الدر المختار:

## سوتیلی ماں کی بیٹی کے ساتھ نکاح کرنا

سوال نمبر (79):

زید نے ہندہ سے نکاح کیا، جب کہ زید کا پہلی بیوی سے ایک بیٹا ہے اور ہندہ کی ایک بیٹی پہلے شوہر سے ہے، پھر زید نے نکاح کے کچھ عرصہ بعد اپنے اس بیٹے کو ہندہ کی بیٹی سے بیاہ دیا۔ اب سوال یہ ہے کہ زید کے بیٹے کا اپنی سوتیلی ماں کی بیٹی سے نکاح درست ہے یا نہیں؟

بیشواتنوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے کسی شخص کا اپنی سوتیلی ماں کی ایسی بیٹی سے نکاح کرنا درست ہے، جو کہ اس شخص کے اپنے باپ سے نہ ہو۔

لہذا مسئلہ صورت میں زید کے بیٹے کا نکاح ہندہ کی بیٹی سے بلاشبہ درست ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وجاز للابن التزوج بأم زوجة الأب، وبنتها. (۱)

ترجمہ:

بیٹے کے لیے اپنی سوتیلی ماں کی والدہ اور اس کی بیٹی سے نکاح کرنا جائز ہے۔



## سوتیلی ماں سے نکاح کرنا

سوال نمبر (80):

کسی شخص کے لیے اپنے والد کی بیوی یعنی سوتیلی ماں کے ساتھ والد سے جدائی حاصل ہونے کے بعد نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیشواتنوجروا



الجواب وبالله التوفیق:

جب باپ کسی عورت سے نکاح کر لے تو محض نکاح کر لینے سے ہی اس کے بیٹے پر یہ عورت حرام ہو جاتی ہے، چاہے باپ نے اس عورت سے ازدواجی تعلقات قائم کی ہو یا نہیں، لہذا اپنی سوتیلی ماں سے نکاح کرنا کسی بھی صورت میں جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ (۱)

ترجمہ:

اور ان عورتوں کے ساتھ نکاح نہ کرو، جن کے ساتھ تمہارے باپ نے نکاح کیا ہو مگر جو پہلے ہو چکا۔



سوتیلے باپ کی بیوی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (81):

زید کے والد کی وفات پا جانے پر زید کی والدہ نے بکر سے شادی کر لی، بکر نے کچھ عرصہ بعد ایک دوسری لڑکی زینب سے بھی شادی کر لی، لیکن چند ہی دن بعد بکر مر گیا، کیا اب زید زینب سے نکاح کر سکتا ہے؟

- بینوا انتہا جروا

الجواب وبالله التوفیق:

صورت مسئلہ میں زید کے لیے زینب سے اس کی عدت وفات گزرنے کے بعد نکاح کرنا جائز ہے، بشرط یہ کہ اس کا زینب کے ساتھ قرابت، رضاعت یا مہابرت کا کوئی اور ایسا رشتہ نہ ہو، جو جواز نکاح سے مانع ہو۔ خلاصہ یہ کہ فقط سوتیلے باپ کی بیوی ہونا نکاح کے جواز سے مانع نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

﴿شَرِّ مَثَ عَلَیْکُمْ اَمْهَاتُکُمْ وَبَنَاتُکُمْ.... وَ اٰحِلُّ لَکُمْ مَا وُزَّاءَ ذٰلِکُمْ ا﴾ (۲)

(۱) - سورة النساء: ۲۲

(۲) - النساء: ۲۳، ۲۴

ترجمہ:

تم پر تمہاری مائیں اور تمہاری بیٹیاں حرام ہیں۔۔۔۔۔ اور ان عورتوں کے سوا اور عورتیں تمہارے لیے حلال کی گئی ہیں۔



### سوتیلے باپ کی بیٹی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (82):

ایک عورت کا خاوند وفات پا گیا، جس سے اس کا ایک بیٹا ہے، پھر اس عورت سے اس کے ایک شادی شدہ دیور نے شادی کر لی، جب کہ اس دیور کی پہلی بیوی سے ایک بیٹی ہے۔ سوال یہ ہے کہ اس لڑکے کے لیے اپنی والدہ کے اس خاوند (جو کہ اس کا چچا ہے) کی پہلی بیوی سے ہونے والی بیٹی سے نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹھو! ترجمہ:

الجواب وبالله التوفیق:

در حقیقت سوال میں مذکور لڑکا اور لڑکی آپس میں چچا زاد بہن، بھائی ہیں اور چچا زاد بہن، بھائی کا آپس میں نکاح جائز ہے۔ لڑکے کی ماں سے چچا کے شادی کر لینے سے اس نکاح کے جواز پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

والدليل على ذلك:

ولا تحرم بنت زوج الأم، ولا أمه. (۱)

ترجمہ: اپنے سوتیلے باپ کی بیٹی (جو اس شخص کی اپنی ماں سے نہ ہو) اور اس کی ماں (سے نکاح) حرام نہیں۔



### اخپانی بہن کی بیٹی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (83):

ایک عورت کی دو بیٹیاں تھیں۔ اس کا شوہر وفات پا گیا۔ اس بیوہ نے دوسری شادی کر لی تو اس شوہر کے نکاح

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱/۱۰۵.

سے بھی اس کی اولاد ہوئی، دوسری اولاد میں ایک بیٹا بھی ہے جو کہ پہلی اولاد (بیٹیوں) کی بیٹی سے نکاح کرنا چاہتا ہے، کیا ماں شریک بہن کی بیٹی سے نکاح کرنا درست ہے؟

بیٹواتو جہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے نکاح کے معاملہ میں محرمات و غیر محرمات کی تفصیل بیان کی ہے، چنانچہ والدین کی مشترک اولاد، الگ الگ اولاد اور بہن بھائی کی اولاد سے نکاح حرام ہے۔

صورت مسئلہ میں جو رشتہ بیان کیا گیا ہے، یہ اخپانی بہن کی بیٹی کا رشتہ ہے جو کہ والدہ کی اولاد کی اولاد ہے جس کے ساتھ نکاح حرام ہے، جس پر فقہائے کرام کی صریح عبارات موجود ہیں۔

والدلیل علی ذلک:

القسم الأول المحرمات بالنسب.... وأما الأخوات: فالأخت لأب وأم، والأخت لأب، والأخت لأم، وكذا بنات الأخ، والأخت وإن سفلن. (۱)  
ترجمہ: (محرمات کی دو قسموں میں سے) پہلی قسم نسب کی وجہ سے حرام ہونے والی خواتین ہیں..... بہنوں میں سے، سگی بہنیں، باپ شریک بہنیں اور ماں شریک بہنیں ہیں، اسی طرح بھتیجیاں اور بھانجیاں، اگر چہ نچلے درجے کی ہوں (سب سے نکاح کرنا حرام ہے)۔



بھانجی کی اولاد سے نکاح کرنا

سوال نمبر (84):

کیا بھانجی کی بیٹی سے نکاح ہو سکتا ہے یا کوئی خاتون بھانجی کے بیٹے سے نکاح کر سکتی ہے؟ وضاحت کریں۔

بیٹواتو جہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق بھانجی کی بیٹی کا شمار ان عورتوں میں ہوتا ہے جو کسی رشتے کی وجہ سے

حرام ہیں لہذا اس کے ساتھ نکاح حرام ہے اسی طرح دوسری صورت میں خالہ، بھانجی کے بیٹے سے بھی نکاح نہیں کر سکتی والدلیل علیٰ ذلک :

القسم الأول المحرمات بالنسب.... وأما الأخوات: فالأخت لأب وأم، والأخت لأب، والأخت لأم، وكذا بنات الأخ، والأخت وإن سفلن. (۱)  
ترجمہ: (محرمات کی نو قسموں میں سے) پہلی قسم نسب کی وجہ سے حرام ہونے والی خواتین ہیں..... بہنوں میں سے، سگی بہنیں، باپ شریک بہنیں اور ماں شریک بہنیں ہیں، اسی طرح بھتیجیاں اور بھانجیاں، اگرچہ نچلیدرجے کی ہوں (سب سے نکاح کرنا حرام ہے)۔ ❀❀❀

### بہو کی بیٹی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (85):

زید نے بیوہ عورت کے ساتھ شادی کر لی، اس عورت کی ایک بالغ بیٹی بھی ہے جو کہ سابقہ مرحوم شوہر سے ہے۔ اب زید کا والد اسی لڑکی کے ساتھ نکاح کرنا چاہتا ہے، کیا اس کے لیے یہ نکاح کرنا درست ہے؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق :

جن عورتوں کے ساتھ نکاح ابدی طور پر حرام ہے، ان میں بیٹے اور بیٹی کی اولاد بھی شامل ہے، لیکن اس سے مراد ان کی حقیقی اولاد ہے جو کہ ان کے اپنے نکاح سے ہوں۔  
صورتِ مسئلہ میں زید کی بیوی کی بیٹی اس کے باپ کے کسی ایسے رشتے میں نہیں آتی، جس سے ان کا آپس میں نکاح حرام ہو، لہذا ان کا نکاح درست ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

وأما بنت زوجة أبيه، أو ابنه، فحلال. (۲)

ترجمہ: باپ کی بیوی کی بیٹی اور بیٹے کی بیوی کی بیٹی (کے ساتھ نکاح) حلال (جائز) ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثالث فی بیان المحرمات: ۱/۲۷۳

(۲) الدر المختار علی صررہ المحتار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۰۵/۴

## مطلقہ ممانی کے ساتھ نکاح کرنا

سوال نمبر (86):

اگر کسی کے ماموں کی اہلیہ کو طلاق مل جائے تو کیا عدت گزرنے کے بعد یہ شخص اس کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے؟  
بیشوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے نکاح کی حرمت کے خاص اسباب ہیں، جن میں سے نسب بھی ہے اور بیسی رشتوں میں کچھ خاص عورتیں ایسی ہیں، جن کے ساتھ نکاح حرام ہوتا ہے۔

ماموں کی اہلیہ کے ساتھ اس صورت میں نکاح جائز ہے، جب اس کے ساتھ اسی رشتہ (ممانی ہونا) کے علاوہ دوسرا کوئی ایسا رشتہ یا سبب حرمت نہ ہو، جس کی وجہ سے نکاح حرام ہو تو طلاق ملتے اور عدت گزر جانے کے بعد اس کے ساتھ نکاح کرنے میں شرعاً کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(القسم الأول المحرمات بالنسب) ومن الأمهات، والبنات، والأخوات، والعمات،  
والخاللات، وبنات الأخ، وبنات الأخت فهن محرمات نکاحاً. (۱)  
ترجمہ:

پہلی قسم وہ عورتیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہوں، وہ مائیں، بیٹیاں، بہنیں، پھوپھیاں، خالائیں، بھتیجیاں،  
بھانجیاں ہیں، ان سب سے نکاح حرام ہے۔



## چچی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (87):

زید اور بکر دو بھائی ہیں کیا ان میں سے ہر ایک کا بیٹا دوسرے بھائی کی بیوی (اپنی چچی) کے لیے حرم ہے

یا نہیں؟ اگر چچا وفات پا جائے یا وہ اپنی بیوی کو طلاق دے دے تو بھتیجا اپنی اس چچی سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں؟

بیشواؤ صردا

الجواب وبالله التوفیق:

چچی محرمات مؤبدہ میں سے نہیں، اس سے نکاح صرف اس وقت تک ناجائز ہے، جب تک کہ وہ چچا کے نکاح میں ہو اور چچا کے عقد نکاح سے نکل جانے کے بعد اس سے نکاح کرنا بالکل جائز ہے، بشرط یہ کہ اس سے رضاعت یا مصاہرت وغیرہ کا کوئی تعلق نہ ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والمحرمات علی التایید ثلاثة أنواع: محرمات بالقربة، ومحرمات بالمصاهرة، ومحرمات

بالرضاع، (۱)

ترجمہ:

محرمات مؤبدہ تین قسم پر ہیں: قرابت، مصاہرت اور رضاعت کے سبب حرام کی گئی عورتیں ہیں۔



### زنا کار حاملہ عورت سے نکاح

سوال نمبر (88):

ایک شخص نے کسی لڑکی سے نکاح کر لیا تو پتہ چلا کہ وہ حاملہ ہے، چونکہ وہ اس سے پہلے کسی کے نکاح میں نہیں تھی، اس لیے یہ حمل زنا سے تھا، نکاح کے بعد اس عورت کا اپنے شوہر سے بچہ بھی پیدا ہوا، شرعی نقطہ نظر سے زنا سے حاملہ عورت کے ساتھ نکاح کرنا اور اسی طرح اس بچے کا کیا حکم ہے؟

بیشواؤ صردا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت کی رو سے ایسی عورت کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے، جو زنا سے حاملہ ہو، ایسی عورت کے ساتھ نکاح منعقد ہو جاتا ہے، البتہ وضع حمل تک اس سے ازدواجی تعلقات قائم نہ کرے۔ وضع حمل کے بعد شوہر اس کے ساتھ

از دو ایجابی تعلقات قائم کر سکتا ہے، جہاں تک اس بچے کا حکم ہے تو نکاح کے چھ مہینے یا اس سے زیادہ عرصہ گزر جانے پر پیدا ہونے والا بچہ اسی شوہر کا شمار ہو کر ثابت النسب رہے گا اور نکاح کے چھ مہینے سے کم مدت میں پیدا ہونے والا بچہ ثابت النسب نہ ہوگا۔

والدليل على ذلك :

وقال ابو حنیفہ ومحمد رحمهما الله تعالى: يجوز ان يتزوج امرأة حاملا من الزنا، ولا يظروها

حتى تضع. (۱)

ترجمہ:

ابو حنیفہ اور محمد فرماتے ہیں کہ: ”زنا سے حاملہ عورت کے ساتھ نکاح جائز ہے اور اس کے ساتھ جماع جب جائز ہوگا، جب اس عورت کا وضع حمل ہو جائے۔“

وإذا تزوج الرجل امرأة، فجاءت بالولد لأقل من ستة أشهر منذ تزوجها لم يثبت نسبه، وإن

جاءت به لستة أشهر فصاعداً يثبت نسبه. (۲)

ترجمہ: اور جب کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کر لے تو وہ عورت شادی کے بعد چھ ماہ سے کم عرصے میں بچہ جن لے تو اس کا نسب ثابت نہیں اور اگر چھ ماہ یا اس سے زیادہ عرصے میں بچہ جن دے تو اس کا نسب اسی شوہر سے ثابت ہوگا۔



## بہتیجے کی بیوی سے نکاح

سوال نمبر (89):

اگر کسی کا بہتیجہ اوقات ہو جائے تو کیا اس کی بیوی سے نکاح کرنا جائز رہے گا؟

بیٹنوا تڑھروا

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی لحاظ سے جن اسباب کی وجہ سے کسی عورت کے ساتھ نکاح کرنا حرام رہتا ہے، ان اسباب کے موجود نہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثالث فی بیان المحرمات: ۱/۲۸۰

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطلاق، الباب الخامس عشر فی ثبوت النسب: ۱/۵۳۶

ہونے کی صورت میں اس عورت کے ساتھ نکاح جائز رہے گا۔

صورتِ مسئلہ میں اگر مذکورہ عورت کے ساتھ متوفی شوہر کے چچا کا بیٹی، رضاعی وغیرہ ایسا رشتہ نہ ہو جس کی وجہ سے نکاح حرام ہو اور عدت بھی گزر جائے تو چوں کہ "بیتہ کی بیوی ہونا" نکاح کی حرمت کے اسباب میں سے نہیں، لہذا اس عورت کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے۔

والدليل على ذلك:

﴿وَأَجَلَ لَكُمْ مَأْوَرَاءَ ذَلِكَ﴾ (۱)

ترجمہ:

اور حلال ہیں تمہارے لیے ان کے علاوہ تمام عورتیں بشرط یہ کہ ان کو اپنے مال (مہر) کے بدلے طلب کرو۔



## بیوی کی علاقائی خالہ سے نکاح

سوال نمبر (90):

ہندہ زید کے نکاح میں ہے۔ اب زید اس کی علاقائی خالہ سے بھی نکاح کرنا چاہتا ہے۔ کیا از روئے شریعت زید کے لیے پہلی بیوی کے ہوتے ہوئے اس کی علاقائی خالہ سے نکاح جائز ہے؟

بیّنوا تزہروا

الجواب وبالله التوفيق:

مرد کے لیے خالہ اور اس کی بھانجی کو بیک وقت نکاح میں جمع کرنا حرام ہے، چاہے وہ اس کی حقیقی خالہ ہو یا علاقائی ہو۔

لہذا جب تک ہندہ زید کے حرم میں ہے، اس وقت تک اس کے لیے ہندہ کی خالہ سے نکاح کرنا جائز نہیں۔

والدليل على ذلك:

ولا يجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها. (۲)

(۱) النساء: ۲۴

(۲) الہدایہ، کتاب النکاح، فصل فی بیان المحرمات: ۲۲۸/۲



ترجمہ:

اور مرد (نکاح میں) عورت اور اس کی پھوپھی یا خالہ کو جمع نہ کرے۔

وأما المحالات: فخاله لأب وأم، وخاله لأب، وخاله لأم. (۱)

ترجمہ: خالہ سے مراد حقیقی خالہ اور علائی خالہ اور اخیانی خالہ ہے۔



کسی عورت کو اس کی بھانجی کی بیٹی کے ساتھ نکاح میں یکجا کرنا

سوال نمبر (91):

ایک عورت بانجھ پن کی وجہ سے شوہر کے لیے دوسری شادی کی تلاش میں ہے، اُسے اپنی بھانجی کی بیٹی کا رشتہ پسند ہے۔ کیا شرعی نقطہ نظر سے بھانجی کی بیٹی کو اس کے ساتھ نکاح میں یکجا کیا جاسکتا ہے؟

بینوا ۱۲۵۷ھ

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق جن دو عورتوں میں سے ہر ایک کو مرد فرض کر لینے سے ان کا آپس میں نکاح حرام ہو تو ان دونوں کو ایک ہی نکاح میں اکٹھا رکھنا بھی جائز نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں دونوں عورتوں میں سے کسی کو بھی مرد فرض کر لینے سے ان کا باہمی نکاح حرام ہے، لہذا ان دونوں کو ایک ہی نکاح میں جمع کرنا بھی حرام ہے۔

والله اعلم بالصواب:

ولا يجمع بين المرأة وعمتها، أو خالتها، أو ابنة أخيها، أو ابنة أختها. (۲)

ترجمہ:

کسی عورت کے ساتھ اس کی خالہ، پھوپھی، بھتیجی اور بھانجی کو (نکاح میں) یکجا نہیں کیا جاسکتا۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثالث فی بیان المحرمات، القسم الاول: ۲۷۳/۱

(۲) الہدایہ، کتاب النکاح: ۳۲۸/۲

## پھوپھی اور بھتیجی کو نکاح میں جمع کرنا

سوال نمبر (92):

اگر کسی شخص کے نکاح میں کوئی عورت ہو تو اس عورت کے نکاح کے باوجود اس کی سگی نہی بھتیجی کے ساتھ اس شخص کا نکاح جائز ہے یا نہیں؟ اگر وہ نکاح کرنا چاہے تو کیا حکم ہے؟

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے جس طرح دو بہنوں کو ایک شخص کے نکاح میں بیک وقت جمع نہیں کیا جاسکتا، اسی طرح دو ایسی رشتہ دار عورتوں کو بھی بیک وقت ایک نکاح میں جمع نہیں کیا جاسکتا، جن میں سے اگر ایک کو مرد فرض کر لیا جائے تو ان کا آپس میں نکاح حرام ہو۔

صورت مسئلہ میں پہلی عورت (بیوی) اور دوسری لڑکی آپس میں پھوپھی، بھتیجی ہیں۔ پھوپھی کو مرد تصور کرنے سے بچا اور بھتیجی کا نکاح جائز نہیں، لہذا ان کو ایک نکاح میں جمع کرنا شرعاً جائز نہیں ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الأصل أن كل امرأتين لو صورنا إحداهما من أي جانب ذكر الم يحز النكاح بينهما برضاع،

أو نسب لم يحز الجمع بينهما. (۱)

ترجمہ: قاعدہ یہ ہے کہ جن دو عورتوں میں سے کسی ایک طرف سے ایک کو مرد فرض کر لیا جائے اور ان کا باہمی نکاح رضاعت یا نسب کی وجہ سے جائز نہ ہو تو ان دونوں کا (نکاح میں) جمع کرنا بھی جائز نہیں۔



## چچا زاد بہن کے ساتھ چچا زاد بھائی کی بیٹی کو نکاح میں جمع کرنا

سوال نمبر (93):

ایک شخص نے اپنی چچا زاد بہن سے نکاح کیا ہے۔ اب وہ اپنے ایک چچا زاد بھائی کی بیٹی سے بھی نکاح

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثالث فی بیان المحرمات: ۱/۲۷۷

کرنا چاہتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ چچا زاد بہن کے ہوتے ہوئے، چچا زاد بھائی کی بیٹی سے نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیشواؤ جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

بیک وقت نکاح میں پھوپھی اور بھتیجی کو جمع کرنا جائز نہیں۔ صورت مسئلہ میں اگر اس شخص کی بیوی (چچا زاد بہن) اور مذکورہ چچا زاد بھائی آپس میں بہن بھائی نہ ہوں تو اس کے لیے اپنی بیوی کے ہوتے ہوئے بھی اس چچا زاد بھائی کی بیٹی سے نکاح کرنا درست ہے، لیکن اگر وہ دونوں آپس میں بہن بھائی ہیں (یعنی دونوں ایک ہی چچا کی اولاد ہیں) تو پھر اس شخص کی بیوی اور چچا زاد بھائی کی بیٹی آپس میں پھوپھی اور بھتیجی ہوئیں اور پھوپھی اور بھتیجی کو بیک وقت نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں۔ لہذا ایسی صورت میں چچا زاد بھائی کی بیٹی سے نکاح درست نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فلا یحوز الجمع بین امرأة وعمتھانبا، أو رضاعاً. (۱)

ترجمہ:

کسی عورت اور اس کی نسبی یا رضاعی پھوپھی کو نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں۔



نکاح کے بعد رخصتی سے انکار کی صورت میں دوسری بہن سے نکاح

سوال نمبر (94):

کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ہم نے اپنی بہن کا نکاح ایک شخص سے کر دیا، لیکن اب دور رخصتی سے انکار کر رہی ہے، لہذا ہم چاہتے ہیں کہ خاوند اس کو طلاق دے دے اور پھر اپنی دوسری بہن کا نکاح اس سے کر دے، ہماری دوسری بہن اور یہ بہن کوئی اس پر راضی بھی ہیں۔ کیا پہلی بہن کو طلاق ہونے کے فوراً بعد ہم دوسری بہن کا نکاح اس بہن کوئی سے کر دے سکتے ہیں؟

بیشواؤ جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے کسی شخص کے لیے پہلی بیوی کی عدت کے دوران اس کی بہن سے نکاح جائز نہیں، البتہ اگر پہلی بیوی کو طلاق دے دے تو اگر پہلی بیوی سے دخول، خلوت صحیح یا ان میں سے کسی ایک کی موت واقع ہوگئی ہو تو اس صورت میں دوسری بہن سے نکاح عدت گزارنے پر موقوف ہوگا، تاہم اگر پہلی بہن سے پہلے نکاح ہوا ہو اور رخصتی نہیں ہوئی تو اس کو طلاق دینے کے فوراً اس کی دوسری بہن سے نکاح کر سکتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وشرط وجوبها الدخول، او ما یجرى مجرى الدخول فهو الخلوة الصحيحة فی النکاح الصحیح دون الفاسد، فلا یجب بدون الدخول والخلوة الصحیحة۔ (۱)  
ترجمہ:

اور عدت کے واجب ہونے کی شرط دخول ہے یا جو دخول کا قائم مقام ہو اور وہ نکاح صحیح میں خلوت صحیح ہے، نہ کہ نکاح فاسد میں۔ لہذا دخول اور خلوت صحیح کے بغیر عدت لازم نہیں ہوتی۔



مطلقہ بیوی کی عدت گزارنے کے بعد سالی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (95):

میں اپنی بیوی کو آج سے تین سال قبل طلاق دے کر چھوڑ چکا ہوں۔ اب میں اس کی بہن سے نکاح کرنا چاہتا ہوں، کیا میرے لیے اس کی بہن (اپنی سابقہ سالی) سے نکاح جائز ہے؟

بیٹو! انزہرو!

الجواب وبالله التوفیق:

بیک وقت دو بہنوں کو نکاح میں رکھنا جائز نہیں، لیکن اپنی بیوی کو طلاق دے کر اگر عدت گزار جائے تو اس کی بہن کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہو جاتا ہے۔

لہذا مسئلہ صورت میں آپ کے لیے سابقہ بیوی کی بہن سے نکاح کرنا جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

لا يجمع بين اثنين بنكاح ..... ولا يجوز ان يتزوج أخت معتدته سواء كانت العدة من طلاق رجعي، أو بالن، أو ثلاث، أو عن نكاح فاسد. (۱)

ترجمہ:

دو بہنوں کو ایک نکاح میں جمع نہیں کیا جاسکتا۔۔۔۔۔ اور جائز نہیں کہ کوئی شخص اپنی عدت گزارنے والی بیوی کی بہن سے نکاح کرے، چاہے وہ عدت طلاق رجعی کی وجہ سے لازم ہوئی ہو، یا طلاق بائن یا طلاق ثلاثہ یا نکاح فاسد کی وجہ سے۔



پھوپھی زاد بہن یا والدہ کی چچا زاد بہن سے نکاح کرنا

سوال نمبر (96):

کیا پھوپھی زاد بہن یا والدہ کی چچا زاد بہن سے نکاح درست ہے؟

بیّنوا توجہ فرما

الجواب وبالله التوفيق:

جن رشتہ داروں کے ساتھ ازدواجی تعلقات قائم کرنا حرام ہے، ان کو بطور قاعدہ و ضابطہ یوں بیان کیا جاسکتا ہے کہ انسان پر اپنی اصل (والدین اور ان کے والدین وغیرہ)، فرع (اپنی اولاد)، اصل قریب (والدین) کی اولاد یعنی بھائی، بہن اور ان کی اولاد، اور اسی طرح اصل بعید (دادا، نانا وغیرہ) کی صلیبی اولاد یعنی چچا، ماموں وغیرہ سے نکاح درست نہیں، جب کہ باقی تمام رشتہ داروں سے نکاح درست ہے، بشرط یہ کہ کوئی اور مانع مثلاً رضاعت یا مصاہرت وغیرہ موجود نہ ہو۔

لہذا اپنی پھوپھی زاد بہن یا والدہ کی چچا زاد بہن سے نکاح بلاشبہ درست ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

حرم أصله، وفرعه، وفرع أصله القريب، وصليبة أصله البعيد، فالأصل القريب الأب والأم،

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثالث فی بیان المحرمات، القسم الرابع المحرمات بالجمع: ۱/ ۲۷۷-۲۷۹

وفرعہما الإخوة، والأخوات، وبنات الإخوة، والأخوات، وإن سفلت، فیحرم جمیع ہولاء. والأصل البعید: الأجداد والجدات فتحرم بنات ہولاء الصلیۃ: أى العنات والمخالات... إلخ (۱)

ترجمہ: انسان کے لیے اس کی اصل، فرع، اصل قریب (والدین) کی فرع اور اصل بعید (نانا، دادا وغیرہ) کی صلیبی اولاد سے نکاح حرام ہے، اصل قریب باپ، ماں، اور ان دونوں کی فرع بھائی بہن اور ان کی اولاد ہیں، ان سب سے نکاح حرام ہے اور اصل بعید دادا سے اور دایاں ہیں۔ پس ان کی صلیبی بیٹیاں حرام ہیں۔ یعنی پھوپھیاں اور خالائیں۔



## کسی اور کی بیوی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (97):

ایک شخص نے اپنی نابالغ بیٹی دوسرے آدمی کو بیہ کر دی، کہ یہ تمہاری بیوی ہے اور اس نے قبول کر لیا، پھر اس لڑکی کا باپ مر گیا۔ لڑکی کے بالغ ہونے کے بعد اس کے بھائی نے شوہر سے چالیس ہزار روپے مہر مانگا، شوہر نے اس کو بائیس ہزار روپیہ دے دیا، اور لڑکی کی رخصتی ہو گئی، چند دن بہستری بھی ہوئی، پھر لڑکی کے بھائی نے بقیہ اٹھارہ ہزار روپے کا مطالبہ کیا، اس شخص نے اٹھارہ ہزار روپے کے بدلے میں کچھ زمین دے دی، لیکن لڑکی کے بھائیوں نے اس پر قناعت نہ کی اور اس شوہر کی استطاعت سے زیادہ زمین مانگنے لگے، یہ شخص قتل اور ظلم کے خوف سے بیرون ملک چلا گیا، تقریباً اٹھارہ برس باہر رہا، جب کہ اس لڑکی کے بھائی جانتے بھی تھے، پھر جب وطن آیا تو دیکھا کہ لڑکی کے بھائیوں نے اس کا نکاح کسی اور سے کر دیا ہے۔ شریعت میں اس دوسرے نکاح کا کیا حکم ہے؟

بیتواؤ صبرا

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح ایک ایسا رشتہ ہے کہ جب تک یہ رشتہ قائم رہے، اس وقت تک منکوحہ کسی اور سے نکاح کرنے کا حق نہیں رکھتی۔

صورت مسئلہ میں فراہم کردہ معلومات اگر حقیقت پر مبنی ہوں، یعنی اگر واقعی لڑکی اور اس کے بھائیوں کو ان اٹھارہ سالوں کے دوران خاوند کے بقید حیات ہونے کا علم ہو، تو پھر اس لڑکی کا نکاح کسی اور سے کر دینے کی گنجائش باقی

(۱) صدر الشریعہ، عبداللہ بن مسعود، شرح الوقایہ، کتاب النکاح: ۱۱/۲، مکتبہ امدادیہ ملتان

نہیں رہتی، اور یہ لڑکی اپنے پہلے شوہر ہی کی بیوی رہے گی، دوسرا نکاح باطل ہے۔ نیز مہر خالفتا بیوی کا حق ہے، لہذا مسئلہ صورت میں اگر بھائی نے مہر کی رقم اپنے لیے ہڑپ کی ہو، تو یہ ہرگز جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

أسباب التحريم أنواع..... وتعلق حق الغير بنكاح أو عدة. (۱)

ترجمہ:

کسی عورت سے نکاح کے حرام ہونے کے کئی اسباب ہیں۔۔۔۔۔ (ایک سبب یہ بھی ہے کہ) اس عورت سے کسی کے نکاح یا عدت کا حق متعلق ہو۔



### بیٹے کی ساس سے نکاح کرنا

سوال نمبر (98):

اپنے بیٹے کی ساس سے نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں؟ جب کہ وہ عدت و فاق پوری کر چکی ہے۔

بیٹھواتو جروا

الجواب وبالله التوفيق:

محض بیٹے کی ساس ہونا جواز نکاح سے مانع نہیں۔ لہذا اپنے بیٹے کی ساس سے نکاح کرنا جائز ہے، بشرطیکہ کوئی اور وجہ مانع نکاح موجود نہ ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا تحرم بنت زوج الأم ولا أمه..... ولا أم زوجة الابن. (۲)

ترجمہ:

سو تیلے باپ کی بیٹی اور اس کی ماں (سے نکاح) حرام نہیں۔۔۔۔۔ اور نہ ہی بیٹے کی ساس (سے نکاح) حرام ہے



(۱) الدر المختار علی صدر رد المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۴/۹۹، ۱۰۰

(۲) رد المختار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۴/۱۰۵

## حالت حیض میں نکاح کرنا

سوال نمبر (99):

اگر عورت حیض کی حالت میں ہو تو کیا اس کے ساتھ نکاح ہو سکتا ہے؟

بیشوا تزجیرا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے کسی عورت کے ساتھ نکاح گواہوں کے سامنے ایجاب و قبول کر لینے سے منعقد ہو جاتا ہے، نہ تو حیض نکاح کے موانع میں سے نہیں ہے اور نہ ہی حیض سے طہارت نکاح کے شرائط میں سے ہے، البتہ شوہر کا بیوی کے ساتھ جماع قرآن کریم کے حکم کی رو سے تب تک حرام ہے، جب تک وہ پوری طرح پاک ہو کر غسل نہ کرے۔  
صورت مسئلہ کے مطابق حیض کی حالت میں نکاح منعقد ہو جاتا ہے، البتہ جماع حالت پاکی تک حرام رہے گا، تب تک جماع سے اجتناب کیا جائے۔

والدلیل علی ذلك:

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ﴾ (۱)

ترجمہ: اور تجھ سے حیض کے بارے میں پوچھتے ہیں آپ کہیں کہ وہ گندگی ہے، سو تم حیض کی حالت میں اپنی بیویوں سے دُور رہو اور ان کی پاکی تک ان کے پاس نہ جاؤ۔



## حاملہ عورت سے اس کی عدت میں نکاح کرنا

سوال نمبر (100):

الف نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی، اب ”ب“ اس مطلقہ عورت کے ساتھ نکاح کرنا چاہتا ہے لیکن وہ حاملہ ہے۔ تو کیا ”ب“ حمل کے دورانہ میں اس کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے؟

بیشوا تزجیرا



الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے کسی دوسرے کی بیوی سے نکاح جائز نہیں، ہاں اگر پہلے شوہر سے اس کا نکاح مکمل طور پر ختم ہو جائے، چاہے کسی بھی صورت میں ہو، لیکن دوسرے شخص کے ساتھ نکاح کرنے کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ سابقہ شوہر سے جدائی پانے کی عدت پوری کر چکی ہو۔ دورانِ عدت اس کا نکاح صحیح نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں ”الف“ کی مطلقہ بیوی جب تک عدت پوری نہ کر لے تب تک ”ب“ اس کے ساتھ نکاح نہیں کر سکتا۔ اگر وہ عورت حاملہ ہو تو وضعِ حمل سے اس کی عدت ختم ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک :

واما احکام العدة فمنها أنه لا يجوز للأجنبي نكاح المعتدة. (۱)

ترجمہ:

اور عدت کے احکام میں سے یہ بھی ہے کہ اجنبی کے لیے معتدہ کے ساتھ نکاح جائز نہیں۔



شوہر کی وفات کے ساڑھے تین ماہ بعد نکاح کرنا

سوال نمبر (101):

ایک شخص کا نکاح ہوا اور وہ وفات پا گیا، اس کی وفات کے ساڑھے تین مہینے بعد بیوہ کا نکاح اس کے بھائی کے ساتھ کر دیا گیا۔ ایسے کیے ہوئے نکاح کے بارے میں شریعت کا حکم واضح فرمائیں۔

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق :

شریعتِ مطہرہ کی رو سے جن عورتوں کے ساتھ نکاح حرام ہے، ان میں سے عورت کا کسی اور کے نکاح میں ہونا بھی ہے، یعنی ایسی عورت جو کسی کے نکاح میں ہو، دوسرا شخص اس کے ساتھ اس وقت تک نکاح نہیں کر سکتا جب تک اس کا شوہر بیوی کو طلاق نہ دے یا اس کا شوہر وفات پا جائے، تاہم شوہر سے جدائی جس وجہ سے بھی ہو، دوسرا شخص اس سے تب نکاح کر سکے گا جب اس کی عدت گزر جائے، وفات ہونے کی صورت میں اس عورت کے ساتھ نکاح تب جائز ہوگا

جب اس کی عدت وفات گزر جائے اور عدت کی دو صورتیں ہیں، اگر وہ بیوہ عورت حاملہ ہو تو جب تک وضع حمل نہ ہو تب تک عدت ہی میں شمار ہوگی اور اگر حاملہ نہ ہو تو چار مہینے دس دن وہ عدت گزارے گی۔

چنانچہ صورتِ مسئلہ میں اگر مذکورہ بیوہ عورت حاملہ ہو اور دوسرے نکاح سے پہلے ساڑھے تین مہینے کے اندر ہی اس کا وضع حمل ہو چکا ہو تب تو یہ نکاح صحیح ہے اور اگر اس کا وضع حمل ہونے سے پہلے ہی نکاح کر دیا گیا ہو تو نکاح درست نہیں اور اگر حاملہ نہ ہو تو چونکہ اس کی عدت چار مہینہ دس دن ہے اور مذکورہ نکاح دورانِ عدت ہی کر دیا گیا ہے لہذا اس صورت میں بھی نکاح درست نہیں ہوا۔

والدلیل علیٰ ذالک :

(وعدة الحرة في الوفاة أربعة أشهر وعشراً..... وإن كانت حاملاً فعدتها أن تضع حملها).....  
وقال عمر رضي الله عنه: لو وضعت وزوجها على سريرة لانقضت عدتها، وحل لها أن تزوج. (۱)  
ترجمہ:

آزاد عورت کی عدت وفات چار مہینے اور دس دن ہے۔۔۔۔۔ اور اگر وہ حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہے۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ: ”اگر کسی عورت کا وضع حمل ہو جائے اور اس کا شوہر ابھی چار پائی پر پڑا ہو تو اس کی عدت گزر گئی اور اس کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ نکاح کر لے۔“

بیٹے کا نکاح کے بعد رخصتی سے پہلے مرنا اور اس منکوحہ سے باپ کا نکاح کرنا

سوال نمبر (102):

زید کے بیٹے کا نکاح ایک لڑکی سے ہوا، لیکن ابھی رخصتی عمل میں نہیں آئی تھی کہ زید کا بیٹا مر گیا یعنی اس نے بیوی سے ہمبستری نہیں کی۔ کیا زید کے لیے اپنے بیٹے کی اس منکوحہ سے اس کی عدت کے بعد نکاح کرنا جائز ہے؟

بیشواتو جروا

الجواب وبالله التوفيق:

سر کے لیے اپنی بیوہ سے نکاح کرنا کسی بھی صورت میں جائز نہیں، چاہے بیٹے نے اپنی بیوی سے ہمبستری کی ہو یا نہیں۔

لہذا زید کے لیے مذکورہ بہو سے نکاح جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك:

القسم الثالث المحرمات بالصهرية... والثالثة حلیة الابن، وابن الابن، وابن البنت، وابن

مفلوء، دخل بها الابن أم لا، (۱)

ترجمہ:

(محرمات کی) تیسری قسم سرالی رشتہ سے حرام ہونے والی خواتین ہیں.... ان میں سے تیسرے نمبر پر بیٹے، پوتے اور نواسے وغیرہ کی بیوی ہے، چاہے بیٹے نے اس کے ساتھ ہمبستری کی ہو یا نہیں۔



باپ کا کسی عورت کو خطبہ بھیجنے کے بعد مرنا اور بیٹے کا اس سے نکاح کرنا

سوال نمبر (103):

زید نے ایک عورت کو صرف نکاح کا پیغام بھیجا تھا، جس کے قبول ہونے کی تقریباً امید بھی بن گئی تھی، کہ زید وفات پا گیا۔ پوچھنا یہ ہے کہ اب زید کا بڑا بیٹا اس عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہے، تو کیا اس کے لیے ایسا کرنا جائز ہے؟

بینوا تنؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

والد کی منکوحہ سے نکاح کرنا تو جائز نہیں، لیکن جس عورت سے باپ نے باقاعدہ نکاح نہ کیا ہو، بلکہ صرف پیغام نکاح بھیجا ہو اور پھر اس پیغام کے مسترد ہو جانے یا والد کے وفات پا جانے یا کسی بھی وجہ سے نکاح نہ ہو سکا ہو تو بیٹے کے لیے اسی عورت سے نکاح کرنا بلاشبہ جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثالث القسم الثانی: ۲۷۱/۱

(۲) النساء: ۲۲

ترجمہ:

اور ان عورتوں سے نکاح نہ کرو جن سے تمہارے باپ نے نکاح کیا ہے۔



### منہ بولی بہن سے نکاح

سوال نمبر (104):

ایک اجنبی عورت کو بہن متصور کر کے میں اس کو بہن اور وہ مجھے بھائی کہتی ہے۔ کیا از روئے شریعت اس سے یا اس کی اولاد سے نکاح کر سکتا ہوں؟

بیشواتز جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے جس طرح کسی اجنبی کو بیٹا کہنے سے وہ حقیقی بیٹا نہیں بن سکتا اور نہ ہی اس پر حرمت، میراث وغیرہ جیسے شرعی احکام مرتب ہوتے ہیں، اسی طرح اگر کوئی مرد کسی اجنبی عورت کو بہن کہہ دے اور یہ عورت اس مرد کو بھائی کہہ دے تو اس سے بھی وہ ایک دوسرے کے حقیقی بہن، بھائی نہیں بنتے، اور نہ ان کے مابین حرمت ثابت ہوتی ہے۔ لہذا آپ کے لیے اپنی اس منہ بولی بہن یا اس کی اولاد سے نکاح کرنا بلاشبہ جائز ہے، بشرط یہ کہ حرمت کی اور کوئی شرعی وجہ موجود نہ ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

﴿وَمَا خَعَلَ أَذْیَاءَ كُمْ أَبْنَاءَ كُمْ ذَلِكَ كُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ (۱)

ترجمہ:

(اللہ نے) نہیں بنایا تمہارے لے پالکوں کو تمہارے بیٹے، یہ تمہاری بات ہے اپنے منہ کی (یعنی ان پر حقیقی اولاد کے احکام جاری نہیں ہوتے)۔



(غیر مسلم سے نکاح کرنے کے مسائل)

مسلمان عورت کا کافر مرد سے نکاح کرنا

سوال نمبر (105):

اگر ایک مسلمان عورت اپنی مرضی سے کسی کافر کے ساتھ نکاح کر لے، تو اس سے پیدا ہونے والے بچوں کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟ نیز اس عورت کے نیک اعمال اور عبادات وغیرہ کا ثواب اس کو ملے گا؟

بینوا تو جہودا

الجواب وبالله التوفیق:

یہ ایک حقیقت ہے کہ عائلی زندگی میں سکون و اطمینان بنیادی چیز ہے، اس کے بغیر زندگی کا مزہ نہیں رہتا، اس کے لیے ضروری ہے کہ میاں بیوی کے درمیان فطری اور اعتقادی ہم آہنگی پائی جائے، اس لیے شریعت کسی ایسے رشتہ کی حوصلہ افزائی نہیں کرتی، جہاں زوجین کے درمیان اعتقادی خلج ہو، اس لیے میاں بیوی کا مسلمان ہونا ضروری ہے۔ مزید برآں باہمی ہم آہنگی کے لیے کفویت میں یکسانیت کا ہونا بھی ضروری ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مسلمان عورت کا نکاح کافر سے جائز نہیں، بلکہ یہ نکاح باطل ہے، اور اس مرد اور عورت کے باہمی تعلقات زنا کے زمرے میں شمار ہوں گے، لہذا اس باطل نکاح کے نتیجہ میں جو بچے پیدا ہوں گے، ان کا نسب باپ سے ثابت نہ ہوگا، بلکہ وہ ماں کے تابع ہوں گے اور یہ عورت اگر مرتد نہ ہوئی ہو، تو اس کی عبادات اور نیک اعمال کا ثواب اس کو ملے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا یجوز تزوج المسلمة من مشرک، و کتابی کذا فی السراج الوہاج (۱)

ترجمہ:

مسلمان عورت کا نکاح مشرک اور کتابی (اہل کتاب) مرد سے جائز نہیں۔

قال العلامة الشامی: قلت، لکن سیذکر الشارح فی آخر فصل فی ثبوت النسب عن مجمع

الفتاویٰ: نکح کافر مسلمة، فولدت منه، لا یثبت النسب منه، ولا تحب العدة، لأنه نکاح باطل (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثالث فی بیان المحرمات، القسم السابع المحرمات بالشرب: ۲۸۲/۱

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب المہر، مطلب فی النکاح الفاسد: ۲۷۴/۱

ترجمہ:

علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ: ”عنقریب شارح ثبوت نسب کی آخری فصل میں، مجمع الفتاویٰ کے حوالہ سے ذکر کریں گے کہ اگر کافر مرد نے مسلمان عورت سے نکاح کیا اور اس سے بچہ پیدا ہوا تو اس کا نسب اس کافر سے ثابت نہ ہو گا، اور نہ ہی اس عورت پر عدت واجب ہے، کیونکہ یہ نکاح باطل ہے۔“



### سابقہ عیسائی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (106):

ایک لڑکی کا نکاح کسی لڑکے سے ہو گیا۔ رخصتی سے قبل اس کے بارے میں یہ معلوم ہوا کہ وہ اس نکاح سے کافی پہلے عیسائی تھا اس کے بعد مسلمان ہوا اور باقاعدہ اسلامی عبادات و رسومات بجالانے لگا، معاشرے میں اب مسلمان کی حیثیت سے رہ رہا ہے اور مسلمان کی حیثیت سے جان پہچان (تعارف) رکھتا ہے؟ ایسے پڑھے ہوئے نکاح کا شرعی حکم بتلا دیجئے۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق :

اس میں کوئی شک نہیں کہ شریعت نے مسلمان مرد و عورت کو کسی مشرک سے نکاح کی اجازت نہیں دی، تاہم اگر نکاح سے پہلے کوئی عیسائی مسلمان ہو جائے اور شریعت کے احکامات کا پابند ہو تو اس کے ساتھ نکاح کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں اگر لڑکا واقعی نکاح سے پہلے کسی دوسرے مذہب سے تابع ہو کر عقیدہ کے لحاظ سے اسلام قبول کر چکا ہو، تو اس کے ساتھ مسلمان لڑکی کا نکاح صحیح ہے۔ اس کے اسلام لانے پر لوگوں کی متواتر گواہی اور ان کا مشاہدہ کافی ہے۔

واللہ اعلم : ذللہ :

(فصل) : و منها ان یکون للزوجین ملة یقران علیہا، (۱)

(۱) (بائع المصنوع، کتاب النکاح، فصل فی شرط ان یکون للزوجین ..... ۲/۵۸)

ترجمہ: نکاح کے شرائط میں سے یہ بھی ہے کہ میاں بیوی (دونوں) کسی ایک ملت کا اقرار کرتے ہوں۔

ولايجوز تزوج المسلمة من مشرك، ولا كتابی۔ (۱)

ترجمہ: مسلمان عورت کا نکاح مشرک اور اہل کتاب سے جائز نہیں۔



## اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کرنا

سوال نمبر (107):

آج کل ہمارے مسلمان بھائی جب یورپی ممالک جاتے ہیں تو وہاں عیسائی یا یہودی لڑکیوں کے ساتھ شادی کر لیتے ہیں۔ کیا آج کل اہل کتاب کے عورتوں کے ساتھ شادی کرنا جائز ہے؟

بیشواؤ جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

اہل کتاب (عیسائی اور یہودی) عورتوں سے نکاح کرنا اگرچہ فی نفسہ جائز ہے، لیکن یہ ضروری نہیں کہ ہر جائز کام پر اقدام ہو۔ اہل کتاب سے نکاح کرنے میں جو مفاسد اپنے اور اپنی آنے والی نسل کے لیے پیدا ہوتے ہیں، ان کی بنا پر ان عورتوں سے نکاح کو فقہائے کرام نے مکروہ قرار دیا ہے، خصوصاً اہل کتاب میں حربی عورتوں (وہ اہل کتاب عورتیں جو کہ غیر مسلم ممالک کی باسی ہیں) سے نکاح کو تو علامہ شامیؒ نے مکروہ تحریمی قرار دیا ہے۔

آزاد خیالی اور اباحت کے اس دور میں کسی عیسائی یا یہودی لڑکی سے نکاح کرنا اپنی آنے والی نسل کو خود اپنے ہاتھوں سے غیر مسلم معاشرہ کی طرف دھکیلنے کے مترادف ہے۔ نیز واضح رہے کہ مذکورہ حکم ان اہل کتاب کے بارے میں ہے جو کہ تورات یا انجیل اور اسی طرح حضرت موسیٰ یا عیسیٰ علیہما السلام پر ایمان رکھتے ہوں، لیکن ان میں بعض ایسے لوگ بھی ہیں، جو کہ سرکاری کاغذات میں یہودی یا عیسائی گردانے جاتے ہیں، لیکن درحقیقت وہ یہودیت و نصرانیت سے قطعاً بیزار ہیں، ان کا تورات و انجیل پر ایمان ہے نہ ہی حضرت موسیٰ یا عیسیٰ علیہما السلام پر، ایسے لوگ محض رسمی طور پر یہودی یا نصرانی ہیں، جبکہ درحقیقت وہ بالکل لائڈہب اور دیرے ہوتے ہیں، لہذا ایسی لائڈہب اور دیرے عورتوں سے نکاح قطعاً جائز نہیں، اور حقیقت یہ ہے کہ یورپ میں ایسے یہودیوں اور عیسائیوں کی کمی نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك:

(وصح نکاح کتابیہ) وإن کره تنزیها. قال العلامة الشامي: قوله: (وإن کره تنزیها)..... ان.....  
 إطلائهم الكراهة في الحرية بفيد أنها تحريمية..... ففي الفتح: ويجوز تزوج الكتابيات، والأولى أن  
 لا يفعل..... وتكره الكتابية الحرية إجماعا لا فتاح باب الفتنة من إمكان التعلق المستدعي للمقام  
 معها في دار الحرب، وتعرض الولد على التعلق بأعلاق أهل الكفر..... فقوله: (والأولى أن لا يفعل)  
 يفيد كراهة التنزیه فی غیر الحریة، وما بعده يفيد كراهة التحريم في الحرية، فأمل. (۱)

ترجمہ: کتابیہ عورت سے نکاح صحیح ہے اگرچہ مکروہ تنزیہی ہے۔ علامہ شامیؒ ”وإن کره تنزیها“ کے تحت فرماتے  
 ہیں کہ: ”حرابی عورت سے نکاح کے بارے میں فقہائے کرام کا مطلق کراہت بیان فرمانا کراہت تحریمی کا فائدہ دیتا  
 ہے۔۔۔۔۔ چنانچہ فتح القدیر میں ہے کہ ”کتابی عورتوں سے نکاح جائز ہے، لیکن ان سے نکاح نہ کرنا افضل  
 ہے“۔۔۔۔۔ اور حرابی کتابی عورت سے نکاح بالاتفاق مکروہ ہے، کیونکہ اس سے نکاح کرنے کی صورت میں دارالحرب  
 میں اس کے ساتھ رہنے اور اولاد کا اہل کفر کے اخلاق اپنانے کا اندیشہ ہے۔۔۔۔۔ علامہ شامیؒ فرماتے ہیں: ”صاحب  
 فتح القدیر کا غیر حرابی عورت کے بارے میں یہ فرمانا کہ اس سے نکاح نہ کرنا اولیٰ ہے اور اس کے بعد حرابیہ عورت کے نکاح  
 کا حکم بیان کرنا دلالت کرتا ہے کہ حرابیہ سے مکروہ تحریمی ہے۔“



ہندو لڑکی کا شادی کے بعد اسلام قبول کرنے کے لیے تیار ہونا

سوال نمبر (108):

ایک شادی شدہ صحت مند شخص ایک ہندو لڑکی پر فریفتہ ہو گیا ہے۔ لڑکی وعدہ کرتی ہے کہ اگر اس شخص نے پہلے  
 اس کے ساتھ شادی کر لی تو شادی کے بعد مسلمان ہو جائے گی۔ والدین بھی رضامند ہیں۔ سوال یہ ہے کہ اگر وہ لڑکی  
 اس طرح مسلمان ہونے کے لیے راضی ہو تو کیا اس کے ساتھ شادی کرنا جائز ہے؟ شادی نہ کرنے کی صورت میں اگر وہ  
 اسلام سے محروم رہی اور کفر پر مگرئی تو کیا یہ شخص گناہ گار ہوگا؟

بینوا انہ جبروا



الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی زد سے مومن مرد کے لیے کسی بھی بہت پرست یا آتش پرست عورت سے نکاح کرنا اس وقت تک جائز نہیں، جب تک کہ وہ صدق دل سے اسلام قبول نہ کر لے، لہذا مذکورہ ہندو لڑکی جب تک اسلام قبول نہ کرے اس وقت تک اس سے شادی کرنا جائز نہیں، اس کو یقین دلایا جائے کہ اسلام لانے کے بعد مذکورہ شخص اس سے شادی کر لے گا، لیکن اگر وہ شادی سے پہلے اسلام لانے کے لیے تیار نہ ہو تو اس سے نکاح کرنا ہرگز جائز نہیں۔

جہاں تک اس ہندو لڑکی سے شادی نہ کرنے کی صورت میں اس کے حالت کفر پر مرنے کا سوال ہے تو یاد رہے کہ ایک مسلمان کے زے اسلام کا سچا پیغام ہر جائز طریقے سے دوسروں تک پہنچانا لازم ہے، باقی دلوں کا پھیرنا اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے، اس پر کوئی مسلمان مکلف نہیں۔ کسی کو مسلمان بنانے کے لیے اللہ تعالیٰ کے قطعی حکم کو توڑنا ہرگز جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ يُوْمِنَ﴾ (۱)

ترجمہ:

اور مشرکہ عورتوں سے نکاح مت کرو، یہاں تک کہ وہ ایمان قبول کر لیں۔

لا یحوز نکاح المحوسبات، ولا الوثنیات، وسواء فی ذلک الحرار منهن، والإماء. (۲)

ترجمہ:

مجوسی اور بت پرست عورتوں سے نکاح جائز نہیں۔ اس حکم میں آزاد اور باندیاں برابر ہیں۔



شیعہ لڑکے سے کیا ہوا نکاح

سوال نمبر (109):

ایک شخص نے نکاح کے وقت اپنا عقیدہ اہل السنۃ والجماعہ کا ظاہر کیا، لیکن نکاح کے بعد معلوم ہوا کہ وہ

(۱) البقرة: ۲۲۱

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الثالث فی بیان المحرمات، القسم السابع المحرمات بالشرب: ۲۸۲/۱

یا علیؑ، یا غوث الاعظم جیسے الفاظ کہتا ہے، شیعوں کا عقیدہ رکھتا ہے اور اہل السنۃ والجماعۃ کے عقائد سے اختلاف کرتا ہے۔ کیا ایسے شخص سے کرایا گیا سنی لڑکی کا نکاح درست ہے؟

بیتنا توجروا

الجواب و باللہ التوفیق :

شریعت نے نکاح کی صحت کے لیے اسلام کی شرط رکھی ہے اور اسلام کے بعد کفائت (یعنی برابری) کو بھی معتبر و قابل لحاظ ٹھہرایا ہے۔

صورتِ مسئلہ میں اگر مذکورہ شخص قرآن کریم کی کمی بیشی، جبرائیل علیہ السلام کی وحی میں غلطی، علیؑ کی الوہیت، شیخین کی صحابیت سے انکار وغیرہ جیسے اعتقادات رکھتا ہو جو کہ ضروریاتِ دین کا انکار ہے تو پھر نکاح سرے سے منعقد ہی نہیں ہوا، البتہ اگر وہ ضروریاتِ دین کا انکار تو نہ کرتا ہو، لیکن غلط نظریات کا حامل ہو، تب بھی شیعہ اور سنی کے عقائد میں اختلاف اور ہم آہنگی کے فقدان کی وجہ سے عدم کفائت کا دعویٰ معتبر قرار دیا جاسکتا ہے، لہذا لڑکی کا خاندان عدم کفائت کا دعویٰ کر کے بذریعہ عدالت نکاح فسخ کرا سکتے ہیں۔

والدلیل علمی ذلک:

ومنها إسلام الرجل إذا كانت المرأة مسلمة، فلا يجوز إنكاح المؤمنة الكافراً. (۱)

ترجمہ:

اور نکاح کی شرائط میں سے ایک آدمی کا مسلمان ہونا بھی ہے، جب عورت مسلمان ہو، لہذا مسلمان عورت کا کافر مرد سے نکاح کرنا جائز نہیں۔

نعم لا شك في تكفير من قذف السيدة عائشةؑ، أو اعتقد الألوهية في عليؑ..... أو نحو ذلك من

الكفر الصريح. (۲)

ترجمہ:

ہاں اس شخص کی تکفیر میں کوئی شک نہیں، جو حضرت عائشہؑ پر قذف، علیؑ کی الوہیت جیسے صریح کفریہ



عقائد کا قائل ہو۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب النکاح: ۳/۳۵

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الجہاد، باب المرتد: ۶/۲۷۸

## باب حرمة المصاهرة

(سسرالی رشتہ کی وجہ سے حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل)

تعارف:

جن اسباب کی وجہ سے کسی عورت سے نکاح کرنا ابدی طور پر حرام ہو جاتا ہے ان میں سے ایک سبب "مصاہرت" یعنی سسرالی رشتہ بھی ہے۔ سسرالی رشتہ داروں میں سے جن سے نکاح کرنا حرام قرار دیا گیا ہے ان کی حرمت کا حکم خود قرآن کریم سے ثابت ہے۔ قرآن کریم میں چار قسم کے سسرالی رشتہ داروں کو حرام قرار دیا گیا ہے: أم الزوجة، بنت الزوجة، حلائل الابناء یعنی بیٹوں کی بیویاں اور نساء الاباء والاجداد۔ ذیل میں ہر ایک کی تفصیل ملاحظہ ہو۔

(۱) أم الزوجة:

بیوی کی ماں، دادی، ثانی اور اوپر کی ساری دادیاں اور نانیاں صرف نکاح صحیح سے حرام ہو جاتی ہیں اگرچہ شوہر نے ابھی تک جماع وغیرہ نہیں کیا ہو، البتہ اگر نکاح فاسد ہو تو ایسی صورت میں جماع یا دوائی جماع کے بغیر حرمت ثابت نہ ہوگی۔ مذکورہ رشتہ داروں کی حرمت قرآن کریم کی اس آیت ﴿وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ﴾ (۱) سے بھی ثابت ہے اور احادیث مبارکہ میں بھی اس کی حرمت وارد ہوئی ہے۔ بیوی کی ماں کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کی حرمت اجماع سے ثابت ہے۔ (۲)

(۲) بنت الزوجة:

اس سے مراد بیوی کی جملہ فروغ ہیں یعنی اس کی بیٹیاں، اس کی اولاد کی بیٹیاں اور اسی طرح یہ سب تک ان کی اولاد کا سلسلہ بشرطیکہ اس بیوی سے ہم بستری کی ہو، اس لیے کہ بیوی سے نکاح کی حرمت کے لیے نفس عقد یعنی نکاح کافی نہیں بلکہ دخول بھی ضروری ہے۔ یہ بھی یاد رہے کہ بیوی کی اولاد کی حرمت کے لیے یہ ضروری نہیں کہ وہ شوہر کی پرورش میں ہوں بلکہ کسی اور کی پرورش میں ہوتے ہوئے بھی بیوی کی اولاد شرعاً حرام ہے۔

(۱) النساء: ۲۳

(۲) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات بالمصاهرة: ۳/ ۴۱۱-۴۱۷، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح،

الباب الثانی فی بیان المحرمات، القسم الثانی المحرمات بالمصاهرة: ۱/ ۲۷۴، ۲۷۵

مذکورہ محرمات میں سے بیوی کی بیٹیوں کی حرمت سورۃ نساء کی اس آیت سے ثابت ہے:

﴿وَرَبَائِبُكُمُ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِن لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ (۱)

اس کے علاوہ اولاد کی حرمت اجماع سے ثابت ہے۔ (۲)

### (۳) حلال الابیاء:

یعنی وہ عورتیں جن سے تمہارے بیٹوں، پوتوں، نواسوں یا نیچے کے سلسلہ اولاد میں سے کسی نے نکاح کیا ہو، پھر چاہے ہم بستری کی نوبت آئی ہو یا نہیں۔ مذکورہ محرمات کے لیے بنیادی اصول قرآن کی یہ آیت ہے:

﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ (۳)

پوتے، نواسے وغیرہ کی بیویوں سے نکاح کی حرمت اجماع سے ثابت ہے۔

### (۴) نساء الابیاء والأجداد:

باپ، دادا، نانا وغیرہ کی بیویاں اور اسی طرح اوپر تک کا سلسلہ حرام ہے۔ یہ حرمت بھی نفس عقد سے ثابت ہوتی ہے چاہے جماع یا دراعی جماع کی نوبت آئی ہو یا نہیں۔ ان محرمات کے لیے اصولی آیت یہ ہے:

﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ (۵)

دادا، نانا وغیرہ کی بیویوں کی حرمت اجماع سے ثابت ہوتی ہے۔ (۶)

### حرمت مصاہرت ثابت ہونے کے اسباب:

فقہاء حنفیہ کے ہاں حرمت مصاہرت درج ذیل اسباب سے ثابت ہوتی ہے۔

(۱) النساء: ۲۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی فی بیان المحرمات، القسم الثانی المحرمات بالمصاهرة: ۲۷۴/۱،

۲۷۵، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، وأما الفرقة الثانیة: ۴/۱۱۷، ۱۱۸

(۳) النساء: ۲۳

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، حوالہ بالا، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، وأما الفرقة الثالثة: ۳/۱۱۹

(۵) النساء: ۲۳

(۶) الفتاویٰ الہندیہ، حوالہ بالا، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، وأما الفرقة الرابعة: ۳/۴۲۱-۴۲۳

(۱) نکاح صحیح ہے، اگرچہ جماع کی نوبت نہ آئی ہو۔ اسی طرح بطور ملک بئین یعنی باندی سے جماع کرنے سے بھی حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے یعنی اس کے اصول و فروع آقا کے لیے حرام ہو جاتے ہیں۔

(۲) نکاح فاسد میں جماع یا دوائی جماع سے۔

(۳) وطنی بالمشبہ سے

(۴) زنا سے، شہوت کے ساتھ اس طرح مس کرنے سے کہ حرارت محسوس ہو جائے، بوس و کنار سے، مخالفت سے اور شہوت کے ساتھ فرج داخل کو براہ راست بغیر کسی حائل کے دیکھنے سے۔ ان تمام اشیاء سے حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے۔ حرمت مصاہرت کے باب میں حنفیہ کے ہاں زنا اور مذکورہ دوائی زنا سب برابر ہیں لہذا حرمت مصاہرت کی وجہ سے زانی اور مزنیہ دونوں کے لیے ایک دوسرے کے اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں۔ (۱)

### شہوت سے کیا مراد ہے؟

چونکہ مس کرتے وقت شہوت کا موجود ہونا ضروری ہے اس لیے شہوت کے حدود جاننا بھی ضروری ہے۔  
..... نوجوان مرد میں شہوت کی حد یہ ہے کہ اس کے آل تناسل میں حرکت پیدا ہو جائے اور اگر پہلے سے حرکت موجود ہو تو مس کرتے وقت اس میں زیادتی کا پایا جانا ضروری ہے۔  
..... ضعیف العمر مرد یا عینین (نامرد) کے لیے حد شہوت یہ ہے کہ ان کے دل میں جنسی چہان اور حرکت پیدا ہو جائے اور اگر پہلے سے چہان موجود ہو تو مس کرنے سے اس میں زیادتی آجائے۔  
..... عورت اور مقطوع الذکر شخص میں شہوت کی حد یہ ہے کہ دل میں اشتہاء پیدا ہو جائے اور تلبذ حاصل ہونے لگے۔ اور اگر یہ کیفیت پہلے سے ہو تو اس میں زیادتی پیدا ہو جائے۔

### حرمت مصاہرت جائنبن سے ثابت ہوتی ہے:

اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر عورت کسی آدمی کو بلا حائل شہوت کے ساتھ چھو لے اور اس کی حرارت کو محسوس کرے یا اس سے بوس و کنار کر لے یا اس کے آل تناسل کو بلا حائل شہوت کے ساتھ دیکھ لے تو اس سے بالکل اسی طرح

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی فی بیان المحرمات، القسم الثانی المحرمات بالصہرۃ: ۱/۲۷۴،

مدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، وأما الفرفة الرابعة ۳/۴۲۲، ۴۲۴

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی فی بیان المحرمات، القسم الثانی المحرمات بالصہرۃ: ۱/۲۷۵

حرمت مصاہرت ثابت ہوگی جس طرح مرد کے ان افعال سے ثابت ہوتی ہے۔ (۱)

حرمت مصاہرت ثابت ہونے کے لیے شرائط:

حرمت مصاہرت کے اسباب پائے جانے کے باوجود درج ذیل شرائط میں سے ہر شرط کا پایا جانا بھی ضروری ہے۔ اگر ان میں سے کوئی بھی شرط مفقود ہو تو حرمت مصاہرت ثابت نہ ہوگی۔

(۱) شہوت کے ساتھ چھونا اس وقت معتبر ہوگا جب چھونے والے اور مس کی جانے والی عورت کے مابین کوئی کپڑا یا حائل نہ ہو جس سے حرارت محسوس نہ کی جاسکے۔ اگر چھوتے وقت ایسا کپڑا حائل تھا جس سے حرارت محسوس نہیں ہو رہی تھی بلکہ اعضاء کے حجم وغیرہ کی وجہ سے آلے میں انتشار آگیا تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوگی، البتہ اگر کپڑا اتنا باریک ہو کہ چھونے والا حرارت محسوس کر سکے تو حرمت ثابت ہوگی۔

(۲) چھوتے وقت شہوت پیدا ہو جائے یا پہلے سے موجود شہوت میں اضافہ ہو جائے۔ اس شرط کا مطلب یہ ہے کہ اگر ایک آدمی پہلے سے شہوت میں ہو اور اس شہوت کے دوران وہ اپنی بیٹی یا ساس کو ہاتھ لگائے اور اس کی حرارت محسوس کرے لیکن شہوت میں کوئی اضافہ نہ ہو سکے بلکہ شہوت یا تو کم ہو جائے یا اسی طرح برقرار رہے تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوگی۔

فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

”إذا مذيبة إلى امرأة بشهوة فرقت يده على ألف ابتها فازدادت شهوة حرمت

عليه امرانه“ (۲)

مذکورہ عبارت میں ”فازدادت شهوة“ کے الفاظ اس موقف کی تائید کر رہے ہیں۔

اسی طرح فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

”فلو أيقظ زوجته لبها معها فوصلت يده إلى بنته منها ففرصها بشهوة،

و هي ممن تشتبه بظن أنها أمها حرمت عليه الأم حرمة مريدة كذا في فتح

القدیر“ (۳)

مذکورہ عبارت میں مصنف نے بیوی کو جماع کے لیے جگانے کی نیت سے بیٹی پر محض ہاتھ پڑنے کو حرمت

(۱) فتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی، القسم الثانی: ۲۷۴/۱ (۲) ایضاً (۳) ایضاً

مصاہرت کے لیے سب قرار نہیں دیا ہے بلکہ "فقرصہا بشہوة" کے الفاظ کا بھی اضافہ کیا ہے کہ "بیٹی پر شہوت کے ساتھ ہاتھ پڑ کر اس کو شہوت کے ساتھ کھڑا تارہا"۔ اس سے معلوم ہوا کہ چھوٹے وقت یا تو شہوت پیدا ہونا ضروری ہے یا پہلے سے موجود شہوت میں اضافہ ہونا ضروری ہے۔

اس بات کی تائید فتاویٰ ہندیہ کی ایک اور عبارت سے بھی ہو رہی ہے، جو دوسری عبارت کے مقابلے میں زیادہ واضح طور پر مدعی پر دلالت کر رہی ہے:

"فمن انتشرالته فطلب امراته وأولحها بين فتخذي ابنتها لا تحرم عليه أمها ما لم تزدد

انتشارا كذا في التبيين"

ترجمہ: جس شخص کا آلہ تناسل منتشر ہو اور اس نے اپنی بیوی کو طلب کیا اور غلطی یا غلط فہمی یا کسی اور وجہ سے آلہ تناسل کو اپنی بیٹی کے رانوں میں داخل کیا تو اس شخص پر اس وقت تک اپنی بیوی حرام نہیں ہوگی جب تک اس کو پہلے سے موجود انتشار میں اضافے کا یقین نہ ہو جائے۔

مذکورہ عبارت کو سمجھنے کے بعد اس شرط کی مزید وضاحت محض تطویل اور فعل عبث ہے۔

(۳) جس لڑکی یا عورت کو چھو ا جا رہا ہے اس کا مشہاۃ یعنی قابل شہوت ہونا ضروری ہے۔ حنفیہ کے مفتی بہ قول کے مطابق وہ نو سال سے زیادہ عمر کی ہو۔ لہذا نو سال سے کم عمر بچی کے ساتھ زنا، ناجائز طریقے سے لمس اور بوس و کنار حرمت مصاہرت کا سبب نہیں۔ یہ بات ذہن نشین رہے کہ کبر سن کی وجہ سے مشہاۃ نہ ہونا شرعاً معتبر نہیں بلکہ یہ بھی مشہاۃ کے حکم میں ہے۔ اسی طرح اگر چار یا پانچ سال کا بچہ کسی طریقے سے بھی اپنے باپ کی منکوحہ (اپنی ماں کے علاوہ) سے جماع کر لے تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوگی۔

(۴) بوس و کنار اور چھوٹے وقت مرد کا انزال نہ ہو۔ اگر انزال ہو جائے تو حرمت ثابت نہ ہوگی۔ (۱)

## چند متفرق ضروری احکام:

- (۱) مرد اور عورت میں سے کسی ایک کا شہوت میں ہونا کافی ہے۔ جائنہن یعنی مرد اور عورت ہر دو کا شہوت میں ہونا ضروری نہیں۔
- (۲) چھوٹے وقت یا فرج داخل دیکھتے وقت ہی شہوت موجود ہو۔ اگر چھوٹے یا دیکھنے کے بعد شہوت پیدا ہو جائے تو اس کا کوئی اعتبار نہیں۔
- (۳) چچے کی شرم گاہ کو دیکھنے یا اس میں جماع کرنے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔
- (۴) حرمت مصاہرت ایک مرتبہ اقرار سے بھی ثابت ہوتی ہے، مثلاً ایک شخص اپنی بیوی سے کہے کہ میں آپ کے ساتھ شادی کرنے سے پہلے آپ کی ماں کے ساتھ زنا کرتا رہتا تھا تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت ہوگی۔
- (۵) حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے طویل وقت تک مس کرنا شرط نہیں بلکہ شہوت کے ساتھ معمولی چھونا بھی کافی ہے۔
- (۶) اگر مذکورہ شرائط موجود ہوں تو حرمت مصاہرت کے ثبوت میں عائد، ناسی، مکروہ، خطا کار، اور نائم سب کا حکم برابر ہے۔ (۱)



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی فی بیان المحرمات، القسم الثانی المحرمات بالصہرۃ، ومما یصل



## باب حرمة المصاهرة

## (مسائل)

## حرمت مصاہرت کے ثبوت کے اسباب

سوال نمبر (110):

محترم مفتی صاحب! حرمت مصاہرت کس طرح ثابت ہوتی ہے؟ مہربانی فرما کر ان اسباب سے ہمیں آگاہ کریں تاکہ ہم اپنی روزمرہ زندگی میں احتیاط سے کام لیں۔  
بینواتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

حرمت مصاہرت کے ثبوت کا اصل سبب نکاح ہے، یعنی جب کوئی شخص کسی عورت سے نکاح صحیح کرے تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے، اسی طرح اگر کسی عورت سے زنا یا نکاح فاسد یا شبہ وغیرہ کی بنا پر ہم بستری کی جائے تو بھی حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے، چونکہ کسی عورت کو شہوت کے ساتھ چھونا، چومنا یا اس کے فرج داخل کو دیکھنا زنا کو دعوت دینے والے اسباب ہیں، لہذا فقہائے کرام نے ان چیزوں کو زنا کے قائم مقام قرار دیا ہے لہذا کسی عورت کو شہوت کے ساتھ چھونے، چومنے یا فرج داخل کی طرف دیکھنے سے بھی یہ حرمت ثابت ہوتی ہے، بشرط یہ کہ چھوتے یا چومتے وقت ایسا حائل موجود نہ ہو جو اس عورت کے بدن کی حرارت محسوس ہونے سے مانع ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

حرم بالمصاهرة (بنت زوجته الموطوءة، وأم زوجته) وحدثاتها..... حرم أيضا بالصهرية (أصل

مزینہ)..... (و) أصل (ممسوسة بشهوة)..... والمنظور إلی فرجها..... الداخل)..... وفروعهن. (۱)

ترجمہ: حرمت مصاہرت کے سبب اپنی بیوی (جس سے جماع کیا ہو) کی بیٹی، ساس (بیوی کی ماں) اور اس کی دادی وغیرہ حرام ہو جاتی ہیں۔۔۔۔۔ اسی طرح مصاہرت کے سبب اپنی مزینہ کے اصول و فروع۔۔۔۔۔ اور اس عورت کے اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں، جس کو شہوت سے چھوا ہو اور جس کے فرج داخل کو دیکھا ہو۔



## مصاہرت سے حرمتِ تابیدی کا ہونا

سوال نمبر (111):

آج کل اکثر گھرانوں میں مردوں اور عورتوں کا بے حجاب اختلاط عام ہو چکا ہے جس کی وجہ سے اکثر ان کے آپس میں شہوت کے ساتھ ایک دوسرے کو چھونے اور جوہنے کے واقعات ہوتے رہتے ہیں۔ اصل مسئلہ سے لاعلمی کی بنا پر آگے جا کر ان عورتوں کی بیٹیوں کی شادی ان ہی لڑکوں کے ساتھ ہو جاتی ہے جن سے حرمتِ مصاہرت ثابت ہو چکی ہوتی ہے، تو کیا موجودہ حالات میں اس کی گنجائش کی کوئی راہ نکل سکتی ہے؟

بیتواتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

یقیناً موجودہ دور میں بے حیائی اور بے شرمی کے فردغ کی بنا پر غیر محرم مرد و عورت کا اختلاط عام ہو چکا ہے جس کے پیش نظر سوال میں ذکر کردہ اندیشہ بھی قرین قیاس ہے، لیکن واضح رہے کہ غیر محرم مرد و عورت کے اس حرام اختلاط کے عام ہونے کی وجہ سے حرمتِ مصاہرت کے مسئلے سے راہ فرار اختیار نہیں کیا جاسکتا، لہذا اگر واقعی کوئی مرد کسی عورت کو یا کوئی عورت کسی مرد کو شہوت کے ساتھ چھو لے یا چوم لے تو ان پر ایک دوسرے کے اصول و فردغ ہمیشہ کے لیے حرام ہوں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لأن حرمة المصاهرة إذا ثبتت، لا تسقط أبداً. (۱)

ترجمہ: کیوں کہ حرمتِ مصاہرت جب ثابت ہو جائے تو پھر وہ کبھی بھی ساقط نہیں ہوتی۔



## حرمتِ مصاہرت میں یک طرفہ شہوت

سوال نمبر (112):

طفیل نے اپنی چچا زاد بہن عالیہ سے کئی مرتبہ شہوت کے ساتھ ہاتھ ملایا ہے، لیکن اتنی بات یقین سے کہی

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۰۹/۴

جاسکتی ہے کہ کم از کم عالیہ کی طرف سے یہ کیفیت نہیں ہوتی تھی۔ کیا ایسی صورت میں بھی حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے۔ اگر طفیل اور عالیہ کی اولاد آپس میں نکاح کریں تو اس کا کیا حکم ہے؟

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفیق :

واضح رہے کہ کسی عورت کو چھوٹے یا چوتھے وقت کسی ایک جانب بھی شہوت موجود ہو تو حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے جس کی بنا پر دونوں کے اصول و فروع ایک دوسرے پر حرام ہو جاتے ہیں، لیکن جائین کی اولاد کا آپس میں نکاح کرنا جائز ہے۔

مسئلہ صورت میں جب کہ طفیل نے عالیہ سے شہوت کے ساتھ ہاتھ ملا یا ہے تو اگرچہ اس وقت عالیہ کی طرف سے شہوت موجود نہ ہو، تب بھی حرمت مصاہرت ثابت ہو چکی ہے، لیکن ان کی اولاد کا آپس میں نکاح درست ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ونکفی الشهوة من أحدهما، قال العلامة ابن عابدین: قوله: (وتكفي الشهوة من أحدهما) هذا إنما يظهر في المس، أما في النظر، فتعتبر الشهوة من الناظر، سواء وجدت من الآخر أم لا. (۱)

ترجمہ:

شہوت کا ایک جانب سے ہونا بھی کافی ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: ”شہوت کا ایک جانب سے کافی ہونا چھوٹے میں تو ظاہر ہے، لیکن جہاں تک (فرج داخل کی طرف) دیکھنے کا تعلق ہے تو اس میں خاص دیکھنے والے میں شہوت کا ہونا معتبر ہے، چاہے دوسری جانب شہوت ہو یا نہ ہو“

لا بأس بأن يتزوج الرجل امرأة، ويتزوج ابنة ابنتها، أو أمها كذا في محيط السرخسي. (۲)

ترجمہ:

اس میں کوئی حرج نہیں کہ ایک آدمی کسی عورت سے نکاح کرے اور اس آدمی کا بیٹا اس عورت کی بیٹی یا ماں سے نکاح کر لے، اسی طرح محیط نامی کتاب میں ہے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۱۳/۴

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی فی بیان المحرمات، القسم الثانی المحرمات بالصہرۃ: ۲۷۷/۱

## گلے ملنے سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (113):

ایک لڑکا اپنی چچی سے گلے ملا، اس دوران اس کے دل میں چاہت ابھری، اب یہی چچی اپنی بیٹی کا نکاح اس لڑکے سے کروانا چاہتی ہے، شرعی نقطہ نظر سے اس لڑکی کے ساتھ اس کا نکاح کیسا ہے؟

بینوا تو جہروا

الجواب وبالله التوفیق :

شریعت کی نرد سے اگر مرد و عورت کے جسم کا کوئی بھی حصہ ایک دوسرے سے لگ جائے اور اس دوران مرد کو شہوت آجائے جس کی حد یہ ہے کہ اس کا عضو تناسل متحرک ہو جائے تو اس شرط کے ساتھ حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے گی، دونوں کے جسم کا جو حصہ آپس میں مل جائے، ان حصوں پر یا تو کپڑا نہ ہو یا اتنا نرم و باریک ہو کہ وہ ایک دوسرے کی جسمانی حرارت کو محسوس کر سکیں۔

صورت مسئلہ میں اگر لڑکے کو مذکورہ حد تک شہوت آئی ہو اور اس نے اس کی جسمانی حرارت کو بھی محسوس کر لیا ہو تو چچی کی بیٹی کے ساتھ اس کا نکاح درست نہیں اور اگر صورت مسئلہ مذکورہ شرائط کے مطابق پیش نہ آئی ہو تو نکاح کرنے میں شرعاً کوئی قباحیت نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک :

ثم الممسس إنما یوجب حرمة المصاهرة إذا لم یکن بینہما ثوب أما إذا کان بینہما ثوب بان کان صفیقا لا یجد الممسس حرارة الممسوس لا تثبت حرمة المصاهرة، وإن انتشرت اللہ بذلك. (۱)

ترجمہ:

چھو لینے سے حرمت مصاہرت تب ثابت ہوتی ہے، جب ان دونوں کے درمیان کوئی کپڑا نہ ہو اور اگر دونوں کے درمیان اتنا موٹا کپڑا ہو کہ چھونے والا، چھو جانے والے کے بدن کی گرمی کو محسوس نہ کر سکے تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی، اگرچہ عضو مخصوص منتشر ہو جائے۔



## مصافحہ کرنے سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (114):

زید زینب کا چچا زاد بھائی ہے، ان کا آپس میں کافی میل جول ہے اور وہ دونوں بالغ بھی ہیں، بلکہ زینب شادی شدہ ہے، وہ جب بھی ملتے ہیں تو ہاتھ ملا کر مصافحہ کرتے ہیں۔ کیا آپس میں اس طرح ملنے سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے؟

بہنو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے جب کوئی مرد کسی عورت کو چھو لے اور عورت مشتہاتہ ہو اور چھوتے وقت شہوت کی حالت میں ایک دوسرے کے جسم کی حرارت کو محسوس کر لیں تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر زید زینب سے ہاتھ ملاتے وقت شہوت میں ہو تو حرمت مصاہرت ثابت ہوگی، جب کہ شہوت کی حد مرد کا عضو مخصوص متحرک ہونا ہے، اگر زید کو شہوت نہ ہو تو حرمت مصاہرت ثابت نہ ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک :

ثم الممس إنما یوجب حرمة المصاهرة إذا لم یکن بینہما ثوب أما إذا کان بینہما ثوب بان کان صفیقا لم یجد الممس حرارة الممسوس لان ثبت حرمة المصاهرة، وإن انتشرت الہ بذلک. (۱)

ترجمہ: چھو لینے سے حرمت مصاہرت تب ثابت ہوتی ہے، جبکہ دونوں کے درمیان کپڑا نہ ہو اور اگر دونوں کے درمیان اتنا موٹا کپڑا ہو کہ چھونے والا، چھو جانے والے کے بدن کی گرمی کو محسوس نہ کر سکے تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی، اگرچہ عضو مخصوص منتشر ہو جائے۔



## حائل کے ہوتے ہوئے عورت کو ہاتھ لگانا

سوال نمبر (115):

ایک شخص کسی اجنبی عورت کے ساتھ تعلق رکھتا ہے، اس کے ساتھ اٹھتا بیٹھتا ہے، کبھی کبھار عورت کے جسم

پر شہوت کے ساتھ اس طرح ہاتھ لگاتا ہے کہ درمیان میں کپڑا حائل ہوتا ہے۔ تو کیا اس عورت کی بیٹی سے اس شخص کا نکاح جائز رہے گا؟

بیشوا تزہروا

الجواب وبالله التوفيق :

اگر کوئی شخص کسی اجنبی عورت کے جسم کو شہوت کے ساتھ چھو لے اور اس کے جسم کی حرارت کو بھی محسوس کرے تو حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے جس کے نتیجے میں اس عورت کے اصول و فروع اس مرد پر ہمیشہ کے لیے حرام ہو جاتے ہیں۔

صورت مسئلہ میں اگر کسی شخص نے عورت کو کپڑوں کے اوپر سے شہوت کے ساتھ چھو یا ہو تو اس میں کپڑے کی کیفیت پر حرمت مصاہرت کا انحصار رہے گا، چنانچہ اگر کپڑا اتنا نرم اور باریک ہو کہ ہاتھ اور بدن کو جسمانی حرارت محسوس ہو تو حرمت مصاہرت ثابت ہو کر اس شخص کا نکاح مذکورہ عورت کی بیٹی کے ساتھ جائز نہیں رہے گا اور اگر کپڑا موٹا ہو جس میں بدن کی حرارت محسوس نہیں ہوئی تو پھر نکاح جائز ہوگا۔

والله لیل علی ذلك :

ثم المس إنما یوجب حرمة المصاهرة إذا لم یکن بینہما ثوب أما إذا کان بینہما ثوب بان کان صفیقا لا یجد العانس حرارة الممسوس لا ثبت حرمة المصاهرة، وإن انتشرت النہ بذلك. (۱)  
ترجمہ: چھو لینے سے حرمت مصاہرت تب ثابت ہوتی ہے، جب کہ دونوں کے درمیان کپڑا نہ ہو اور اگر دونوں کے درمیان اتنا موٹا کپڑا ہو کہ چھونے والا چھو جانے والے کے بدن کی گرمی کو محسوس نہ کر سکے تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی، اگرچہ عضو مخصوص منتشر ہو جائے۔



اشنائے دخول چھوتے ہی انزال ہو جانے سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (116):

ایک شخص خواہش نفس سے مغلوب ہو کر ایک عورت سے بوس و کنار کرتا رہا، حتیٰ کہ نوبت یہاں تک پہنچی کہ

دونوں زنا کے لیے تیار ہو گئے، لیکن جوں ہی اس شخص کے آلہ تناسل نے عورت کی شرم گاہ کو چھوا تو دخول سے پہلے ہی انزال ہو گیا اور یوں زنا نہ ہو سکا۔ کیا اس شخص کے لیے اس عورت کی بیٹی سے نکاح جائز ہے؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

دواعی جماع سے اس وقت حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے، جب انزال نہ ہوا ہو۔ اگر تعقیل، معانقہ یا مس کے وقت انزال ہو جائے اور یہ بات یقین سے ثابت ہو جائے کہ دواعی مفطی الی الجماع نہ رہے تو اس صورت میں حرمت مصاہرت ثابت نہ ہوگی۔

سوال میں مذکورہ بیان کے مطابق اگر واقعی دخول سے پہلے ہی انزال ہوا ہو اور انزال سے پہلے یا بعد میں اس شخص کے آلہ تناسل کا حشفہ (اگلا حصہ) عورت کی شرم گاہ میں بالکل داخل ہی نہ ہوا ہو تو حرمت مصاہرت ثابت نہ ہونے کی وجہ سے اس کے لیے اس عورت کی بیٹی سے نکاح جائز ہے اور اگر انزال سے پہلے یا بعد میں آلہ تناسل عورت کی شرم گاہ میں داخل ہوا ہو تو پھر اس کی بیٹی سے نکاح جائز نہیں۔

والمدعیل علی ذلک:

هذا إذا لم ينزل، فلو أنزل مع مس، أو نظر، فلا حرمة، قوله: (فلا حرمة) لأنه بالإنزال تبين أنه غير مفض إلى الوطء. (۱)

ترجمہ: یہ (چھونے یا دیکھنے سے حرمت کے ثبوت کا حکم) تب ہے، جب کہ اس شخص کا انزال نہ ہو، پس اگر چھونے یا دیکھنے سے انزال ہو جائے تو حرمت ثابت نہیں ہوتی۔ علامہ شامی فرماتے ہیں: ”انزال ہو جانے سے حرمت کے ثابت نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ انزال ہو جانے سے یہ بات واضح ہو گئی کہ یہ چھونا یا دیکھنا زنا کی طرف مفطی نہیں۔“



تابالذکر کی سے زنا کرنے سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (117):

۱ ایک لڑکے نے کسی لڑکی کے ساتھ زنا کیا لڑکی کی عمر اس وقت کافی کم تھی، واقعہ ہو جانے کے بعد پتہ چلا کہ وہ

بالذہب نہیں تھی۔ کیا نابالذہب لڑکی سے زنا کر لینے سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے؟

بیّنوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ کسی لڑکی کے ساتھ زنا کر لینے سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے، لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ جس لڑکی کے ساتھ زنا کی گئی ہو وہ "کحل شہوت" ہو۔ جس کی عمر مفتی بہ قول کے مطابق نو سال سے کم نہ ہو، بتا بریں قول نو سال سے کم عمر کی لڑکی چونکہ کحل شہوت نہیں ہوتی، اس لیے اس کے ساتھ زنا کر لینے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

بنت خمس لا تكون مشتهاة إتفاقاً، وبنت تسع فصاعداً مشتهاة إتفاقاً، و فیما بین الخمس و التسع اختلاف الروایة والعشاغ، والأصح أنها لا تثبت الحرمة. (۱)

ترجمہ:

پانچ سال کی لڑکی بالاتفاق مشتهاة نہیں اور نو سال کی لڑکی اور اس سے بڑھ کر اتفاقاً مشتهاة ہے۔ پانچ اور نو سال کے درمیان والی میں روایات اور مشائخ کا اختلاف ہے۔ صحیح ترین قول یہ ہے کہ اس سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔



شہوت سے چھوئی ہوئی بچی کی ماں سے نکاح کرنا

سوال نمبر (118):

میں نے ایک بچی کو غلط نیت سے چھوا اور چوما ہے، لیکن زنا نہیں کیا۔ آیا میں اس کی ماں سے نکاح کر سکتا ہوں؟

بیّنوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

جس طرح زنا سے حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے، اسی طرح کسی عورت کو شہوت کے ساتھ چھونے یا چومنے سے بھی حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے، بشرط یہ کہ وہ مشتهاة ہو اور لڑکی کے مشتهاة (قابل شہوت) ہونے کی کم از کم

(۱) البحر الرائق، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات تحت قوله (فالزنا والمس والنظر) ۱۷۶/۲



عمر نو سال ہے۔

لہذا اگر بچی کے ساتھ بوس و کنار کے وقت اس کی عمر نو سال یا اس سے زیادہ تھی تو آپ کے لیے اس کی ماں سے نکاح جائز نہیں اور اگر اس وقت اس کی عمر نو سال سے کم تھی تو پھر آپ کے لیے اس کی ماں سے نکاح جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

كما ثبت هذه الحرمة بالوطئ، ثبت بالمس، والتقبيل، والنظر إلى الفرج بشهوة..... ويشترط أن تكون المرأة مشتبهة، كذا في التبيين، والفتوى على أن بنت تسع محل الشهوة لا مادونها. (۱)

ترجمہ:

جس طرح یہ حرمت جماع سے ثابت ہوتی ہے، اسی طرح شہوت کے ساتھ چھونے، بوس و کنار کرنے اور شرم گاہ کی طرف دیکھنے سے بھی ثابت ہوتی ہے۔۔۔ لڑکی کا قابل شہوت ہونا شرط ہے، اسی طرح تبیین میں ہے۔ اور فتویٰ اس پر ہے کہ نو سال کی لڑکی قابل شہوت ہوتی ہے، اس سے کم عمر کی نہیں۔



### عمر رسیدہ عورت کو شہوت سے چھونا

سوال نمبر (119):

بچھلے دنوں ایک بھاری چیز اٹھانے کی وجہ سے میری ناف گر گئی تو میں نے اپنی چچی کو تیل سے ناف کی مالش کرنے اور دبانے کے لیے کہا، جب میری چچی میری ناف تیل سے مالش کر رہی تھی تو اس وقت شہوت پیدا ہو جانے کی وجہ سے میرے آلہ قائل میں حرکت پیدا ہو گئی، لیکن میری چچی بوڑھی بھی ہے اور اس وقت صرف میزری طرف سے شہوت تھی، اس کو بالکل شہوت نہ آئی تھی۔ کیا میرے لیے اس چچی کی بیٹی سے نکاح کرنا جائز ہے؟ دیکھا جائے تو چچی نے مجھے چھوا ہے، میں نے اسے نہیں چھوا، ایسی صورت میں کیا حکم ہے؟

بینوا انوہروا

الجواب وبالله التوفيق:

جب کوئی مرد کسی عورت کو یا عورت کسی مرد کو شہوت کے ساتھ چھو لے اور درمیان میں کوئی مونا حائل بھی

موجود نہ ہو تو حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے، اگرچہ یہ عورت عمر رسیدہ ہو۔ نیز چھوٹے وقت صرف ایک ہی جانب سے شہوت کا موجود ہونا حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے کافی ہے۔

مسئولہ صورت میں حرمت مصاہرت ثابت ہو چکی ہے۔ اب آپ کے لیے اس چچی کے اصول و فروع اور اس کے لیے آپ کے اصول و فروع سے نکاح کرنا حرام ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و) أصل (ممسوسة بشهوة) ولو لشعر علی الرأس بحائل لا يمنع الحرارة (وأصل ماسته ..... وفروعهن ..... هذا إذا كانت حية مشتهاة) ولو ماضيا ..... وتكفي الشهوة من أحدهما. قال ابن عابدین: قوله: (ولو ماضيا) كعجز شوها؛ لأنها دخلت تحت الحرمة، فلا تخرج. (۱)

ترجمہ:

جس عورت کو شہوت کے ساتھ چھوا جائے، اس کے اصول و فروع (چھونے والے پر) حرام ہیں، اگرچہ سر پر موجود بالوں ہی کو چھوئے (یا) ایسے حائل کے ہوتے ہوئے چھوئے جو حرارت سے مانع نہ ہو اور چھونے والی عورت کے اصول و فروع (چھوئے جانے والے مرد پر) حرام ہیں۔۔۔۔۔ یہ (حرمت) اس وقت (ثابت ہوتی) ہے جب وہ عورت زندہ اور قابل شہوت ہو، اگرچہ وہ (مشتہاۃ ہونے کا زمانہ) گزر چکا ہو۔۔۔۔۔ اور شہوت کا ایک جانب سے ہونا کافی ہے۔ علامہ شامیؒ ماتن کے قول ”ولو ماضيا“ کے تحت فرماتے ہیں: ”جیسا کہ بد شکل بوڑھی عورت، کیوں کہ وہ ایک دفعہ حرمت کے تحت آچکی ہے، پس اب وہ خارج نہیں ہوگی۔“



چھوٹی بیٹی کو ساتھ سلانے سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (120):

میں نے اپنی بیٹی جس کی عمر تقریباً چار سال ہے، کو اپنے ساتھ سلایا ہوا تھا کہ اس دوران غلط خیالات آنے کی وجہ سے مجھ پر شہوت کا غلبہ ہوا اور اسی حالت میں اس بچی پر میرے ہاتھ شہوت سے پڑتے رہے، پھر فوراً خیال ہوا تو اس کو خود سے الگ سلا دیا۔ کیا اس صورتحال میں میری بیوی مجھ پر حرام ہوتی ہے؟

بینوا تزہروا

الجواب وبالله التوفيق:

حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے من جملہ دیگر شرائط کے ایک شرط یہ بھی ہے کہ جس لڑکی کو شہوت سے چھوا جا رہا ہے، وہ قابل شہوت ہو اور لڑکی کے مشتبہات (قابل شہوت) ہونے کی کم از کم عمر نو سال ہے۔  
مسئلہ صورت حال میں چونکہ بچی کی عمر نو سال سے کافی کم ہے، اس وجہ سے کوئی حرمت ثابت نہیں ہوتی، البتہ اس شرم ناک فعل پر اللہ سے توبہ واستغفار ضرور کریں۔

والدلیل علی ذلك:

(هذا إذا كانت حية مشتهاة) و لو ماضيا (أما غيرها) یعنی المیتة وصغيرة لم تشته (فلا) تثبت الحرمة بها أصلاً..... (وبنت) سنہا (دون تسع لیست بمشتهاة). (۱)  
ترجمہ:

یہ (حرمت مصاہرت کے تمام مسائل) اس وقت ہیں جب عورت زندہ اور قابل شہوت ہو، اگرچہ یہ شہوت کا زمانہ گزرا ہو (بوڑھی ہو چکی ہو) پس مردہ یا غیر مشتبہ بچی سے (زنا کرنے، چھونے یا فرج داخل کی طرف دیکھنے سے) حرمت ثابت نہیں ہوتی۔۔۔۔۔ نو سال سے کم عمر بچی مشتبہ نہیں۔



## انزال کی صورت میں حرمت مصاہرت

سوال نمبر (121):

کوئی لڑکا لینا ہوا ہو، اس کی ممانی قریب بیٹھی ہو اور اس لڑکے کا پاؤں اس کے بدن کیساتھ لگا ہوا ہو، اس حالت میں اگر لڑکے کے شہوانی جذبات ابھریں اور وہ مشت زنی کرے، جس سے انزال بھی ہو جائے تو کیا اس طرح شہوت سے حرمت مصاہرت ثابت ہوگی؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفيق:

حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے جس طرح یہ ضروری ہے کہ عورت کے بدن کو چھوتے وقت شہوت

موجود ہو اور اس کے بدن کی حرارت بھی محسوس ہو، اسی طرح یہ بھی ضروری ہے کہ شہوت کی اس حالت میں انزال نہ ہو۔ اگر انزال ہو جائے تو چاہے نظر بالشہوت ہو یا مس بالشہوت ہو، دونوں صورتوں میں حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔ صورت مسئلہ میں اگرچہ چھونے میں حرارت کا احساس بھی قابل غور ہے، لیکن انزال کی وجہ سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔

والدلیل علیٰ ذلک :

و شرطه أن لا ينزل، حتی لو أنزل عند المس، أو النظر لم تثبت به حرمة المصاهرة. (۱)

ترجمہ:

حرمت مصاہرت کی شرط یہ ہے کہ انزال نہ ہو، چنانچہ اگر دیکھتے یا چھوتے وقت انزال ہو گیا تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوگی۔



چھونے سے حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے شہوت کی شرط

سوال نمبر (122):

اگر کوئی شخص کسی عورت کو چھولے تو کیا حرمت مصاہرت کے لیے اس وقت شہوت کا ہونا ضروری ہے یا محض چھولنے سے مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے، چاہے شہوت ہو یا نہ ہو؟

بیِّنُوا تَوْجِہَہُ

الجواب وبالله التوفیق :

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے عورت کو چھوتے وقت شہوت کا ہونا ضروری ہے، اس طرح سے کہ اس کے جسم کی حرارت کو محسوس بھی کرے۔ شہوت کا اعتبار تب ہوگا جب یہ شہوت مس کرتے وقت موجود ہو، اگر کہیں چھولنے کے بعد شہوت محسوس کرے یا محسوس ہی نہ کرے تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوگی۔

والد لیل علیٰ ذلک :

قوله: (والعبرة) قال فی الفتح: وقوله (بشهوة) فی موضع الحال، فیغید اشتراط الشهوة حال

المس، فلمس بغير شهوة، ثم انتهى عن ذلك المس لا تحرم علیه. (۱)  
ترجمہ:

شہوت کی قید لگانے کا فائدہ یہ ہے کہ کسی عورت کو چھوتے وقت (حرمتِ مصاہرت کے ثبوت کے لیے) حالانہ شہوت شرط ہے، اگر بغیر شہوت کے چھولیا، اس کے بعد شہوت آئی تو اس سے حرمتِ مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔



### شہوت کی حالت میں کسی عورت کا لگ جانا

سوال نمبر (123):

زید اپنی بیوی کے ساتھ بات چیت کر رہا ہو اور اسے شہوت آنا شروع ہو جائے، اس دوران دوسری کوئی عورت زید کے ساتھ لگ جائے (چھو کر گزر جائے) تو اس صورت میں حرمتِ مصاہرت کا کیا حکم ہے؟ جب کہ نہ تو زید کو اس عورت کے بارے میں کوئی شہوت یاد ہے اور نہ ہی عورت کے لگنے سے شہوت میں اضافہ ہوا ہے؟

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفیق :

حرمتِ مصاہرت کے ثبوت کے لیے ضروری ہے کہ جس عورت کو چھوا ہو، وہ مشتبہات ہو، اسی عورت کے جسم کو لگنے سے مرد کو شہوت آئی ہو یا پہلے سے موجود شہوت میں اضافہ ہوا ہو، اس کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ چھوٹا اس قدر ہو کہ دونوں ایک دوسرے کے بدن کی حرارت محسوس کر لیں۔

صورتِ مسئلہ میں اگر واقعی یہ شخص اسی عورت کے بارے میں شہوت نہیں رکھتا تھا اور اسے چھونے سے نہ تو بدن کی حرارت محسوس ہوئی ہو اور نہ ہی اسے چھونے کے سبب پہلے سے موجود شہوت میں اضافہ ہوا ہو تو اس سے حرمتِ مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔

والد لیل علی ذلك :

والدوام علی المحس لیس بشرط لثبوت الحرمة، حتی قبل إذا مديده إلى امرأة بشهوة، فوعدت علی أنف ابتغافازدادت شهوته حرمت علیہ امرأته، وإن نزع يده من ساعتہ، كذا فی الذخيرة. (۱)

ترجمہ:

حرمت مصاہرت کیلئے چھونے میں دوام کا ہونا شرط نہیں، چنانچہ کہا گیا ہے کہ اگر کسی نے بیوی کی طرف شہوت کے ساتھ ہاتھ بڑھایا اور وہ اس کی بیٹی کی ناک سے لگا اور اس کی شہوت بڑھ گئی تو اس پر اپنی بیوی حرام ہوگی اگرچہ اس نے فوراً ہاتھ کھینچ لیا ہو۔



بدن پر صرف ہاتھ لگنے یا نگاہ پڑنے سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (124):

اگر کوئی شخص پھوپھی کے بدن کو چھو لے یا اس پر نظر پڑ جائے، جب کہ شہوت نہ ہو تو اس کی بیٹی سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں؟

بیّنوا تزوجوا

الجواب و بالله التوفيق :

حرمت مصاہرت محض کسی عورت کے بدن پر نظر پڑ جانے یا اس کو چھو لینے سے ثابت نہیں ہوتی، بلکہ چھوتے وقت شہوت کا پیدا ہو جانا یا پیدا شدہ شہوت میں اضافے کا پایا جانا ضروری ہے۔ اسی طرح دیکھنے میں بھی شرط یہ ہے کہ دیکھنا عورت کی شرم گاہ کے داخلی حصہ کا ہو اور اس وقت شہوت بھی ہو۔ بغیر شہوت کے یا عورت کی شرم گاہ کے ظاہری حصے کو یا کسی اور حصے کو دیکھنے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔

ت

صورت مذکورہ میں اگر پھوپھی کے بدن کے کسی ظاہری حصے کو دیکھا یا چھوا ہو اور اس وقت شہوت بھی نہ تھی تو اس کی بیٹی کے ساتھ اس شخص کا نکاح درست ہے۔

وَالْمَلِيلُ عَلَى ذَلِكَ :

وَلَا تَبْتَ بِالنَّظَرِ إِلَى سَائِرِ الْأَعْضَاءِ إِلَّا بِشَهْوَةٍ، وَلَا بِمَسِّ سَائِرِ الْأَعْضَاءِ لَاعْنِ شَهْوَةٍ بِالاخْتِلَافِ .

وَالْمَعْتَبَرُ النَّظَرُ إِلَى الْفَرْجِ الدَّاخِلِ . (۱)

ترجمہ:

اور جب تک شہوت نہ ہو تو تمام بدن کو دیکھنے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی اور نہ ہی تمام بدن کو مس کرنے کی وجہ سے بغیر شہوت کے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ اور فرج داخل کی طرف دیکھنا معتبر ہوتا ہے۔



شہوت سے چھوئی ہوئی عورت کی بہن یا بیٹی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (125):

ایک لڑکا کسی عورت سے ٹیوشن پڑھتا تھا۔ ٹیوشن کے دوران بعض ایسے مواقع بھی آئے کہ دونوں نے ایک دوسرے کو انتہائی لذت اور شہوت کے ہوتے ہوئے خوب چھوا ہے، لیکن کبھی بوس و کنار یا کوئی انتہائی قدم نہیں اٹھایا۔ کیا یہ لڑکا اس عورت کی بہن یا بیٹی سے نکاح کر سکتا ہے؟

بیشمار توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

مذکورہ عورت اور لڑکے کے درمیان حرمت مصاہرت ثابت ہو چکی ہے، لہذا لڑکے کے لیے اس عورت کی بیٹی سے نکاح کرنا تو جائز نہیں، البتہ اس کی بہن سے نکاح کر سکتا ہے، کیوں کہ حرمت مصاہرت کی بنا پر مرد اور عورت پر ایک دوسرے کے اصول و فروع حرام ہوتے ہیں اور بہن اصول (باپ، ماں اور دادا وغیرہ) اور فروع (بیٹی، بیٹا، نواسی وغیرہ) میں سے نہیں ہے۔

وَالْمَلِيلُ عَلَى ذَلِكَ :

حَرَمٌ أَيْضًا بِالصَّهْرِيَّةِ.....أَصْلُ (مَمْسُوسَةٌ بِشَهْوَةٍ.....وَفُرُوعُهُنَّ) . (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثالث فی بیان المحرمات: ۲۷۱/۱

(۲) الدر المختار علی صدد رد المحتار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۰۷/۴-۱۰۸

ترجمہ:

حرمت مصاہرت کی بنا پر شہوت سے چھوٹی جانے والی عورت کے اصول و فروع (چھونے والے پر) حرام ہیں۔



### بیوی کی بھتیجی کو شہوت سے چھونا

سوال نمبر (126):

میں کمرے میں بیوی کے ساتھ بیٹھا تھا کہ اس دوران اس کی بھتیجی کمرے میں داخل ہو کر ہمارے پاس بیٹھ گئی، اس کی عمر تیرہ چودہ سال ہوگی، میری بیوی کسی کام سے کمرے سے باہر چلی گئی، میں نے ہاتھوں باتوں میں بیوی کی بھتیجی سے پوچھا کہ تم کو حیض آتا ہے یا خواب میں کسی لڑکے سے صحبت کی ہے؟ وہ بولی نہیں۔ تو میں نے اس کی شرمگاہ پر اس طرح ہاتھ رکھا کہ مجھے لذت محسوس ہوئی، پھر اسی شہوت کی حالت میں اس کے ہاتھ کو اپنے ہاتھوں میں لے لیا، لیکن فوراً اللہ کے خوف سے ہاتھ کھینچ لیا، میں نے یہ صورت حال ایک دوست سے بیان کی تو وہ بولا کہ تم پر بیوی حرام ہو گئی ہے، مجھے بیوی سے بہت زیادہ محبت ہے، کوئی راہ نکل سکے تو ضرور ارشاد فرمائیں۔

بیشواؤ جردا

الجواب وبالله التوفیق:

بیوی کی بھتیجی کو شہوت کے ساتھ چھونے سے بیوی حرام نہیں ہوتی، البتہ اس بچی کے اصول (ماں، دادی، نانی وغیرہ) اور فروع (بٹی وغیرہ) سے آپ کا نکاح کرنا اور آپ کے اصول و فروع کا اس بچی سے نکاح کرنا جائز نہیں۔ نیز اجنبی عورت کے ساتھ خلوت اور اس کو چھونا و چومنا وغیرہ حرام ہیں، لہذا آپ اپنے اس فعل پر اللہ جل شانہ سے توبہ و استغفار کریں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

حرم أيضا بالصهرية..... اصل (ممسوتہ بشہوتہ..... وفروعہن)۔ (۱)

ترجمہ:

حرمت مصاہرت کی بنا پر شہوت سے چھوٹی جانے والی عورت کے اصول و فروع (چھونے والے پر) حرام ہیں۔

(۱) الدر المختار علی صدر رد المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۴/۱۰۷، ۱۰۸



## سالی سے زنا کرنے سے نکاح پر اثر

سوال نمبر (127):

ایک آدمی نے اپنی سالی سے ناجائز تعلقات قائم کر کے اس سے ہر قسم کا فائدہ حاصل کیا، حتیٰ کہ ثبوت زنا تک پہنچ گئی۔ کیا اب اس آدمی پر اپنی بیوی (اس سالی کی بہن) حرام ہے؟

بیٹواتو جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

• صورت مسئلہ کی قباحت تو روز روشن کی طرح عیاں ہے۔ اس سنگین جرم پر اللہ جل شانہ سے توبہ و استغفار لازمی ہے، تاہم اس بے حیائی کی وجہ سے آدمی پر اپنی بیوی حرام نہیں ہوتی، کیوں کہ زانی اور مزنیہ پر ایک دوسرے کے اصول و فروع حرام ہوتے ہیں، جب کہ بیوی (بہن) مزنیہ کے اصول و فروع میں سے نہیں ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وطیٰ أخت امرأته لا تحرم علیہ امرأته. (۱)

ترجمہ: ایک شخص اپنی سالی سے زنا کرے تو اس پر اس کی بیوی حرام نہیں ہوتی۔



## شہوت سے چھوئی ہوئی لڑکی کی بہن سے نکاح کرنا

سوال نمبر (128):

اگر دو بھائیوں میں سے ایک کسی لڑکی کو شہوت کے ساتھ چھو لے تو کیا وہ اس لڑکی کی بہن کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے۔ نیز اس مذکورہ لڑکے کے بھائی کے ساتھ لڑکی کے نکاح کا کیا حکم ہے؟

بیٹواتو جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق کوئی شخص کسی عورت کو شہوت کے ساتھ چھو لے اور اس میں حرمت

(۱) الدر المختار علی صللرد المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۰۹/۴

مصاہرت کی دوسری شرائط بھی پوری ہوں تو اس عورت کے اصول و فروع اس شخص پر حرام ہو جاتے ہیں۔ اس طرح اس عورت کا نکاح بھی اس شخص کے اصول و فروع کے ساتھ حرام رہتا ہے۔ حرمت مصاہرت کے ثبوت کے بارے میں دو دوہ دونوں ایک دوسرے کے بہن بھائیوں کے ساتھ نکاح کر سکتے ہیں، کیوں کہ حرمت مصاہرت صرف اصول و فروع تک محدود رہتی ہے، بشرط یہ کہ حرمت نکاح کا کوئی اور سبب موجود نہ ہو، محض مذکورہ حرمت مصاہرت کی وجہ سے ایک دوسرے کے بہن بھائی کے ساتھ نکاح حرام نہیں ہو جاتا، لہذا یہ شخص اس عورت کی بہن اور وہ عورت اس شخص کے بھائی کے ساتھ نکاح کر سکتی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

فمن زنی بامرأة حرمت علیہ أمہا وإن علت، وابنتها وإن سفلت، وكذا تحرم المزنی بہا علی  
آباء الزانی وأجدادہ وإن علوا وأبنائہ وإن سفلوا۔ (۱)

ترجمہ:

اور جس نے کسی عورت کے ساتھ زنا کیا تو اس پر اس عورت کی ماں حرام ہوگئی، اگرچہ (پشت میں) اوپر ہو اور اس عورت کی بیٹی حرام ہوگئی اگرچہ (پشت میں) نیچے ہو اور اسی طرح مزنیہ بھی زانی کے آباؤ اجداد پر حرام ہوگی، اگرچہ وہ (پشت میں) اوپر کیوں نہ ہوں اور اس زانی کے بیٹوں پر (حرام ہوگی) اگرچہ (پشت میں) نیچے کیوں نہ ہوں۔



بیٹی سے گلے ملنا اور بوسہ لینا

سوال نمبر (129):

اگر کوئی والد اپنی بیٹی سے پیار کرتے ہوئے اُس سے گلے ملے، بوسہ لے یا اُسے آغوش میں لے لے تو اس کا کیا حکم ہے، ان امور کے ارتکاب سے حرمت مصاہرت تو ثابت نہیں ہوتی؟ نیز کیا والد اپنی بیٹی سے بدن یا پاؤں دبواسکتا ہے؟

بیتوا نؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق :

اس میں کوئی شک نہیں کہ والدین کو اپنی اولاد سے طبعی و فطری محبت ہوتی ہے جس کا وہ اظہار بھی کرتے ہیں یا

پھر جوشِ محبت میں اُسے قریب کر دیتے ہیں۔ والدین و اولاد کے باہمی مقدس رشتے میں کسی قسم کے شیطانی وساوس کا آنا غیر فطری ہے، البتہ اگر کسی کو یہ یقین ہو کہ بیٹی کو چھونے سے یا اس سے خدمت لینے سے شہوت آجائے گی تو ایسی صورت میں احتراز ضروری ہے۔ اگر اسے چھو لینے سے یا خدمت لیتے وقت شہوت نہ آئے یا شہوت آجائے، لیکن بدن کے جوعضائل رہے ہوں، ان کے درمیان اتنا موٹا کپڑا کوئی حائل ہو جس سے دونوں ایک دوسرے کی حرارت و لذت کو محسوس نہ کر سکیں تو حرمتِ مصاہرت ثابت نہیں ہوتی، اگر شہوت اور حرارت دونوں محسوس ہوں تو اس صورت میں حرمتِ مصاہرت ثابت ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک :

ولابن أن یغمر بطن أمه وظهرا عذمة لها من وراء الثياب..... قال أبو جعفر رحمه الله تعالى: سمعت الشيخ الإمام أبا بكر محمداً رحمه الله تعالى يقول: لا بأس بأن یغمر الرجل الرجل..... ويقول: یغمر الرجل رجل والديه، ولا یغمر فخذ والديه، والفقیه أبو جعفر رحمه الله تعالى یبیح أن یغمر الفخذ یمسها وراء الثوب. (۱)

ترجمہ: بیٹا خدمت کے لیے اپنی ماں کا پیٹ اور پیٹھ کپڑے کے ہوتے ہوئے دبا سکتا ہے۔۔۔۔۔ ابو جعفر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ: ”میں نے شیخ امام ابو بکر محمد رحمہ اللہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ: ”مرد کا، مرد کو دبانے میں کوئی حرج نہیں“۔۔۔۔۔ اور فرماتے ہیں کہ: ”آدی اپنے والدین کے پاؤں دبا سکتا ہے اور ان کے ران نہیں دبا سکتا۔“ فقہ ابو جعفر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ: ”کپڑے کے ہوتے ہوئے ران کو دبانے اور چھونا مباح ہے۔“



عورت کے بدن پر نظر پڑنے کا شک

سوال نمبر (130):

اگر کوئی عورت طبعی حاجت کے لیے بیٹھی ہو، کسی کو نظر آجائے، لیکن یہ بات یقینی نہ ہو کہ اس کے بدن کے کھلے حصے پر اس کی نظر پڑی ہے تو کیا اس عورت کی بیٹی کے ساتھ اس کا نکاح جائز ہے؟

بیّنوا تزویراً

الجواب وبالله التوفيق :

کسی عورت کو شہوت سے مس کرنے اور شہوت کی حالت میں اس کے بدن پر نظر پڑ جانے سے اس کے اصول و ذریع اس شخص پر حرام ہو جاتے ہیں، لیکن دیکھنے سے حرمت مصاہرت کے ثابت ہونے میں شرط یہ ہے کہ دیکھنا عورت کے شرم گاہ کے داخلی حصہ کو ہو اور اس وقت شہوت بھی ہو۔ بغیر شہوت کے یا عورت کے شرم گاہ کے ظاہری حصہ کو یا کسی اور حصہ کو دیکھنے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی اس کے شرم گاہ کے داخلی حصے پر نظر پڑنا یقینی نہ ہو یا پھر شہوت نہ ہو تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی اور اس عورت کی بیٹی کے ساتھ مذکورہ شخص کا نکاح جائز ہے۔

والدليل على ذلك :

كما ثبتت هذه الحرمة بالوطء، ثبت بالعسر، والتقبيل، والنظر إلى الفرج بشهوة..... ولا تثبت بالنظر إلى سائر الأعضاء إلا بشهوة، ولا بمس سائر الأعضاء إلا عن شهوة بلا خلاف. والمعتبر النظر إلى الفرج الداخل (۱).

ترجمہ:

یہ حرمت (مصاہرت) جس طرح وطی سے ثابت ہوتی ہے، اسی طرح شہوت کے ساتھ چھونے، چومنے اور فرج کو دیکھنے سے بھی ثابت ہو جاتی ہے اور جب تک شہوت نہ ہو، تمام بدن کو دیکھنے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی اور نہ ہی تمام بدن کو مس کرنے کی وجہ سے (بغیر شہوت کے) سوائے اس کے کہ شہوت سے چھوئے۔ بلا کسی اختلاف کے۔ اور فرج داخل کی طرف دیکھنا معتبر ہے۔



بیٹی کو بیوی سمجھ کر چھولینا

سوال نمبر (131):

اگر ایک شخص شہوت کی حالت میں اپنی بیٹی کو بیوی سمجھ کر چھولے تو ایسی صورت میں حرمت مصاہرت ثابت

ہوتی ہے یا نہیں؟

بیشواؤ جبروا

الجواب وبالله التوفيق :

شریعت مطہرہ کی رو سے اگر کوئی شخص شہوت کی غیر موجودگی میں کسی قابل شہوت عورت کو چھو لے اور اس چھونے کے وقت وہ عورت کی حرارت کو یقینی طور پر محسوس کر لے اور اس دوران اس کو شہوت پیدا ہو جائے تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے گی اور اگر کوئی شخص پہلے سے شہوت میں ہو اور وہ کسی قابل شہوت عورت کو اس طور پر چھو لے کہ اس کی حرارت محسوس کرے تو اس دوران محض چھونے سے اس وقت تک حرمت ثابت نہیں ہوگی جب تک وہ یقینی طور پر اپنی شہوت میں زیادتی محسوس نہ کرے۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر کسی شخص نے اپنی بیٹی کو بیوی سمجھ کر چھو لیا ہو اور اس چھونے سے اس کی شہوت میں اضافہ ہو چکا ہو تو اس کی بیوی اس پر ہمیشہ کے لیے حرام ہو جائے گی اور اگر شہوت بڑھ جانے کا یقین نہ ہو تو اس سے حرمت لازم نہیں آئے گی۔

والدلیل علیٰ ذلك :

فمن انتشر اليه فطلب امراته وأولجها بين فخذيه ابتها لا تحرم عليه أمها ما لم تزدد

انتشار الكذا في التبيين. (۱)

ترجمہ:

جس شخص کا آلہ تناسل منتشر ہوا اور اس نے اپنی بیوی کو طلب کیا اور (خطا غلط فہمی یا کسی اور وجہ سے) آلہ تناسل کو اپنی بیٹی کی رانوں میں داخل کیا تو اس شخص پر اس وقت تک اپنی بیوی حرام نہیں ہوگی جب تک اس کو پہلے سے موجود انتشار میں اضافہ کا یقین نہ ہو جائے۔ اسی طرح تبیین میں ہے۔



بیٹی کو بیوی سمجھ کر غصے میں بالوں سے پکڑنا

سوال نمبر (132):

میری بیوی میرے ساتھ ہم بستری کے لیے کبھی بخوشی تیار نہیں ہوتی، اکثر مار پیٹ کے بعد ہی بزور اپنی حاجت پوری کرتا ہوں، ایک رات میں نے بیوی سے کہا کہ: "میں باہر برآمدے میں چار پائی ڈال کر سوتا ہوں، کمرے میں جب

بچے سو جائیں تو باہر آ جانا“ چونکہ میری بیٹیاں جوان ہیں، اس وجہ سے کمرے میں ہم بستری نہیں کر سکتا، اس رات کافی دیر تک میں انتظار کرتا رہا، مگر وہ نہ نکلی تو مجھے سخت غصہ چڑھا اور غصہ کی حالت میں بیوی کو مینڈھی سے پکڑ کر باہر لانے کے ارادے سے کمرے میں داخل ہوا تو پہچان میں غلطی لگنے کی وجہ سے بیٹی کو مینڈھی سے پکڑ کر کھینچا، جس کی وجہ سے وہ چیخ پڑی، میں فوراً متنبہ ہو کر پیچھے ہٹ گیا اور ندامت کے ساتھ واپس اپنی چارپائی پر آ گیا، لیکن یہ سب کچھ غصہ کی حالت میں ہوا۔ کیا اس سے میری بیوی مجھ پر حرام ہوئی ہے؟

ہیئتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

سر کے بالوں کو چھونے سے حرمت مصاہرت کے ثابت ہونے کے لیے پہلی شرط تو یہ ہے کہ چھوتے وقت شہوت موجود ہو اور دوسری شرط یہ ہے کہ سر کے متصل بالوں کو چھوا جائے، لہذا اگر بالوں کو چھوتے وقت شہوت موجود نہ ہو یا شہوت موجود ہو، لیکن سر سے متصل بالوں کی بجائے نیچے لٹکے ہوئے بال چھوئے جائیں تو حرمت ثابت نہیں ہوتی۔ صورت مسئلہ میں جب کہ مذکورہ شخص نے غصہ کی حالت میں بیٹی کے مینڈھی کے بال چھوئے ہیں تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی، اس کی بیوی بدستور اس کے لیے حلال ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و) اصل (مسوسہ بشهوة) ولولشعر علی الرأس. قال العلامة الشامی: قوله (ولولشعر علی

الرأس) يخرج به المسترسل..... فخص التحريم بما علی الرأس دون المسترسل. (۱)

ترجمہ:

جس عورت کو شہوت سے چھوا جائے، اگرچہ سر پر موجود بالوں کو چھوا ہو (اس کے اصول و فروع چھونے والے پر حرام ہو جاتے ہیں)۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ: ”ما تن کے قول ”ولولشعر علی الرأس“ کے ذریعے لٹکے ہوئے بال (چھونا حرمت سے) خارج ہو گئے۔۔۔۔۔ پس تحریم سر پر موجود متصل بالوں کے ساتھ خاص ہے، لٹکے ہوئے بالوں سے نہیں۔“

## غلبہ شہوت سے بیٹی کو چھوٹا

سوال نمبر (133):

ایک شخص اپنی بیوی کے ساتھ کھڑے ہو کر بات چیت کر رہا تھا اور اس کے ساتھ ہاتھ بھی لگا رہا تھا کہ اس پر شہوت غالب ہو گئی، اس دوران اس کی بیٹی وہاں آئی جسے اُس نے ہاتھ سے پکڑ کر فوراً چھوڑ دیا۔ کیا اس صورت میں حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے؟

بیشواؤ جبروا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے حرمت مصاہرت جن صورتوں میں ثابت ہوتی ہے، ان کے اپنے شرائط ہیں۔ کسی عورت کو چھونے کی صورت میں حرمت مصاہرت تب ثابت ہوتی ہے جب یہ عورت مشتبہات (قابلہ شہوت) ہو، اس شخص پر غلبہ شہوت بھی ہو اور درمیان میں ایسا حائل نہ ہو جس سے دونوں کے بدن کی حرارت کو روکا جاسکے تو اس صورت میں حرمت مصاہرت ثابت ہوگی، البتہ چھونے میں دوام و تسلسل ضروری نہیں، بلکہ محض ہاتھ لگانے سے حرمت ثابت ہوگی۔

اگر کوئی شخص پہلے سے شہوت میں ہو تو کسی کو چھوتے وقت اس شہوت میں مزید زیادتی کا پایا جانا بھی ضروری ہے۔ اگر شہوت اسی طرح برقرار ہو یا اس میں کمی آجائے تو اس سے حرمت ثابت نہیں ہوگی۔

صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ شخص کی بیٹی قابلہ شہوت ہو اور درمیان میں کوئی حائل (مانع حرارت) بھی نہ ہو اور اس وقت اُس کی شہوت میں اضافہ ہوا ہو تو تب حرمت مصاہرت ثابت ہوگی۔

والد لیل علیٰ ذلک :

والدوام علی المس لیس بشرط لثبوت الحرمة، حتی قبل إذا مد یدہ الی امرأہ بشهوة، فوقت علی أنف ابتہا فإزدادت شہوتہ حرمت علیہ امرأہ، وإن نزع یدہ من ساعتہ، کذا فی الذخیرۃ (۱) ترجمہ: حرمت مصاہرت کے لیے چھونے میں دوام کا ہونا شرط نہیں، چنانچہ کہا گیا ہے کہ اگر کسی نے بیوی کی طرف شہوت کے ساتھ ہاتھ بڑھایا اور وہ اس کی بیٹی کے ناک سے لگا اور اس کی شہوت بڑھ گئی تو اس پر اپنی بیوی حرام ہوگی، اگرچہ اس نے فوراً ہاتھ کھینچ لیا ہو۔ اسی طرح ذخیرہ میں ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب النکاح، ال ثالث فی بیان المصراحت، ۲۷۵/۱

فمن انتشراته فطلب امراته وأولسجهاين فحذی انتہا لا تحرم علیہ امہا مالہ نزد

انتشارا کذا فی التبین (۱)

ترجمہ:

جس شخص کا آلہ تامل منتشر ہو اور اس نے اپنی بیوی کو طلب کیا اور خطا یا غلط فہمی یا کسی اور وجہ سے آلہ تامل کو اپنی بیٹی کے رانوں میں داخل کیا تو اس شخص پر اس وقت تک اپنی بیوی حرام نہیں ہوگی، جب تک اس کو پہلے سے موجود انتشار میں اضافے کا یقین نہ ہو جائے۔



غلطی سے بیوی کی بجائے بیٹی کو ہم بستری کے لیے جگانا

سوال نمبر (134):

ایک رات ماہ رمضان میں کچھ شیطانی خواب دیکھنے کی وجہ سے مجھے بیوی سے ہم بستری کرنے کی شدید خواہش پیدا ہوئی تو میں نے قریب چار پائی پر لیٹی اپنی بیٹی کو بیوی لگمان کر کے اپنے پاؤں سے ہلایا، کچھ دیر تک انتظار کرنے کے باوجود جب وہ نہ اٹھی تو کندھے کی طرف سے پکڑ کر ہلایا تو اس نے سر سے کبل ہٹا کر کہا، کیا ہے؟ جب میں نے دیکھا کہ یہ تو میری بیٹی ہے تو میں نے کہا، کیا یہ سحری کا وقت نہیں؟ اٹھو سحری کے لیے روٹی وغیرہ پکاؤ، جناب عالی! جس جگہ میری بیٹی سوئی ہوئی تھی، اس جگہ عرصہ دراز سے میری بیوی سوتی ہے۔ نیز جگاتے وقت سردی کی وجہ سے میری بیٹی سر سے پاؤں تک کبل میں ڈھکی ہوئی تھی، اب میرے لیے کیا حکم ہے؟

بینوا انزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے ضروری ہے کہ عورت کو شہوت کے ساتھ چھوتے وقت درمیان میں کوئی مونا کپڑا حائل نہ ہو اور اگر شہوت سے چھوتے وقت ایسا مونا حائل موجود ہو جس سے بدن کی حرارت محسوس نہیں ہوتی تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی شہوت کے ہوتے ہوئے بیٹی کو بیوی لگمان کر کے جگاتے وقت کبل حائل تھا،



تو ایسی صورت میں مذکورہ شخص پر اس کی بیوی حرام نہیں ہوتی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ثم المس إنما یوجب حرمة المصاهرة إذا لم یکن بینہما ثوب، أما إذا کان بینہما ثوب، فإن کان صفیقا لا یجد العاس حرارة الممسوس، لا تثبت حرمة المصاهرة، وإن انتشرت آله بذلك، وإن کان رقیقا بحيث تصل حرارة الممسوس إلى یدہ تثبت. (۱)

ترجمہ:

چھونے سے حرمت مصاہرت اس وقت ثابت ہوتی ہے جب مرد و عورت کے درمیان کپڑا موجود نہ ہو۔ اگر ان کے درمیان کپڑا موجود ہو تو اگر وہ اتنا موٹا ہو جس سے چھونے والے کو چھونے جانے والی (کے بدن) کی حرارت محسوس نہیں ہوتی تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی، اگرچہ اس چھونے سے اس کا آلہ تناسل منتشر ہو جائے اور اگر کپڑا اتنا باریک ہو کہ چھونے جانے والے کی حرارت چھونے والے کے ہاتھ تک پہنچتی ہو تو حرمت ثابت ہوتی ہے۔



دیور کا بھابھی سے زنا کرنا

سوال نمبر (135):

میں نے زید نے اپنی بھابھی سے زنا کر لیا۔ تو کیا اس سے اس کے بھائی اور بھابھی کے درمیان موجود رشتہ زوجیت پر کوئی اثر پڑتا ہے؟

بینوا تو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

زنا کرنے سے زانی اور مزنیہ پر صرف ایک دوسرے کے اصول و فروع حرام ہوتے ہیں۔ لہذا بھابھی سے زنا کرنے سے بھائی اور بھابھی کے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

أراد بحرمة المصاهرة الحرمات الأربع: حرمة المرأة علی أصول الزانی، وفروعہ نسبا ورضاعا، وحرمة أصولها، وفروعها علی الزانی نسبا ورضاعا (۱)  
ترجمہ:

حرمت مصاہرت سے مراد چار قسم کی حرمتیں ہیں: زانی کے رضاعی اور نسبی اصول و فروع پر مزنہ کا حرام ہونا، اور مزنہ کے نسبی و رضاعی اصول و فروع کا زانی پر حرام ہونا۔



### بیوی کی بھانجی سے زنا کرنا

سوال نمبر (136):

ایک شخص نے شادی کے چند سال بعد اپنی بیوی کی بھانجی سے زنا کیا۔ کیا اس سے اس کا نکاح ٹوٹ جاتا ہے؟  
بیتواتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:-

اگر کوئی شخص کسی عورت کے ساتھ زنا جیسا قبیح عمل کر بیٹھے تو اس شخص پر اس عورت کے اصول و فروع اور عورت پر اس شخص کے تمام اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں، تاہم ایک دوسرے کے اصول و فروع کے علاوہ دوسرے رشتہ دار حرام نہیں ہوتے۔

صورت مسئلہ میں جب کہ آدمی نے بیوی کی بھانجی سے زنا کا ارتکاب کیا ہے تو یہ اگرچہ ایک قبیح حرکت اور گناہ کبیرہ ہے، جس سے سچی توبہ کرنا دونوں پر لازم ہے، لیکن اس سے اس آدمی کے اپنے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا، کیوں کہ اس کی بیوی نہ تو اپنی بھانجی کے اصول میں سے ہے اور نہ ہی فروع میں سے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

حرم أيضا بالمصاهرة (أصل مزنہ ..... وفروعہن) (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۰۷/۴

(۲) الدر المختار علی صررد المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۰۸، ۱۰۷/۴

ترجمہ:

مصاہرت کی وجہ سے مزنہ (جس عورت سے زنا کیا گیا) کے اصول اور فروع (ذاتی پر) حرام ہوتے ہیں۔



### چچی کو شہوت سے چھونے سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (137):

میں نے ابتدائے بلوغت میں ناسمجھی کی بنا پر اپنی چچی کو شہوت سے چھوا تھا۔ اب تقریباً پانچ سال بعد میرے چچا کے فوت ہو جانے کی وجہ سے میرے والد اس سے نکاح کرنا چاہتے ہیں۔ میری اپنی والدہ فوت ہو چکی ہے۔ کیا میرے والد کا میری اس چچی سے نکاح جائز ہے؟

بینوا انوہرہا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر آپ نے واقعی ابتدائے بلوغت میں اپنی چچی کو شہوت سے چھوا ہوا اور چھوتے وقت کسی حائل کے نہ ہونے یا باریک ہونے کی وجہ سے آپ کو اس کے بدن کی حرارت بھی محسوس ہوئی ہو تو اس کے اصول و فروع آپ پر اور آپ کے اصول و فروع اس پر حرام ہیں، پس آپ کے والد کے لیے اس سے نکاح جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: إذا جامع الرجل المرأة، أو قبلها، أو لمسها بشهوة، أو نظر إلى فرجها بشهوة حرمت على أبيه، وابنه، وحرمت عليه أمها وابنتها. (۱)

ترجمہ:

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جب آدمی عورت سے جماع کرے یا شہوت سے اس کو چوم لے یا چھو لے یا اس کی شرمگاہ (کے داخلی حصہ) کو شہوت سے دیکھ لے تو وہ عورت اس شخص کے باپ اور بیٹے پر حرام ہو جاتی ہے اور اس عورت کی ماں اور بیٹی اس شخص پر حرام ہو جاتی ہیں۔



(۱) فتح القدیر، کتاب النکاح، فصل فی بیان المحرمات، تحت قوله: (والمعبر بالنظر إلى الفرج الداخل: ۱۳۱/۳)

چچی سے بوس و کنار کرتے وقت مشت زنی سے حرمت مصاہرت ۔

سوال نمبر (138):

ایک دفعہ میں نے اپنی چچی سے کافی دیر تک بوس و کنار کیا اور پھر اس نے اپنے ہاتھوں کے ذریعے میری منی خارج کر دی، کچھ عرصہ بعد چچا کے فوت ہونے پر اس چچی سے میرے والد نے نکاح کر لیا۔ کیا یہ نکاح جائز ہے؟  
بیٹو انو جھروا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی عورت سے بوس و کنار کرتے ہوئے اگر انزال ہو جائے تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔ صورت مسئلہ میں چونکہ چچی سے بوس و کنار کرتے وقت آپ کا انزال ہوا تھا، اس لیے اس سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوئی اور اس چچی سے آپ کے والد کا کیا ہوا نکاح درست ہے۔

والدلیل علی ذلک:

فلو انزل مع مس، أو نظر، فلا حرمة. قال العلامة الشامي: قوله: (فلا حرمة) لأنه بالانزال تبين أنه غير مفض إلى الوطئ. (۱)

ترجمہ:

اگر چھونے یا دیکھنے کے ساتھ انزال ہو جائے تو حرمت ثابت نہیں ہوتی۔ علامہ شامیؒ ماتن کے قول "فلا حرمة" (حرمت ثابت نہیں ہوتی) کے تحت فرماتے ہیں: "کیوں کہ انزال ہو جانے سے یہ بات ظاہر ہو گئی کہ یہ چھونایا دیکھنا جماع تک لے جانے والا نہیں۔"



شہوت سے چھوئی ہوئی ممانی کی نواسی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (139):

میں پچھلے دنوں اپنی ممانی کے قریب سویا تھا، میرے ہاتھ پاؤں اس کے جسم سے لگتے رہے، جب کہ اس وقت مجھ

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۰۹/۴

برشہوت کا بھی غلبہ تھا، لیکن وہ کافی عمر کی ہے۔ کیا اب اس کی نواسی سے میرا نکاح ہو سکتا ہے؟

بیتراؤ پیرا

**الجواب وبالله التوفيق:**

کسی عورت کو شہوت کے ساتھ چھوتے وقت اگر کوئی چیز، مثلاً اتنا موٹا کپڑا حائل ہو جس سے بدن کی حرارت محسوس نہ ہو تو حرمتِ مصاہرت ثابت نہیں ہوتی اور اگر اس دوران کوئی بھی چیز حائل نہ ہو یا صرف اتنا باریک کپڑا حائل ہو جس سے بدن کی حرارت محسوس ہوتی ہو تو ایسی صورت میں حرمتِ مصاہرت ثابت ہو جائے گی، بشرط یہ کہ اس وقت اس چھونے سے انزال نہ ہوا ہو، حرمتِ مصاہرت کی وجہ سے مرد اور عورت کے اصول و فروع ایک دوسرے پر حرام ہو جاتے ہیں۔

مستحبہ صورت میں ممانی کو شہوت سے چھوٹے وقت اگر آپ کے اور آپ کی ممانی کے درمیان کوئی ایسی چیز (موٹا کپڑا وغیرہ) حائل تھی جس سے اس کے بدن کی حرارت محسوس نہ ہوئی ہو تو حرمتِ مصاہرت ثابت نہ ہونے کی وجہ سے آپ کے لیے اپنی ممانی کی نواہی سے نکاح جائز ہے اور اگر اس دوران کوئی حائل موجود نہ تھا یا صرف اتنا باریک کپڑا حائل تھا جس سے اس کے بدن کی حرارت محسوس ہوئی ہو تو حرمتِ مصاہرت ثابت ہو جانے کی وجہ سے آپ پر اس کے تمام اصول و فروع حرام ہو چکے ہیں، بشرطیکہ اس وقت آپ کا انزال نہ ہوا ہو۔

والدليل على ذلك:

(و) أصل (ممسوسته بشهوة) ولو..... بحائل لا يمنع الحرارة..... (وفروعهن) ..... فلو أنزل مع

مس، أو نظراً، فلا حرمه. (١)

تجزیہ

جس عورت کو شہوت سے چھو گیا اس کے اصول و فروع (چھونے والے پر) حرام ہیں۔۔۔۔۔ مگر چاہیے مائل کے ہوتے ہوئے چھو ہو جو مانع حرارت نہیں۔۔۔۔۔ چنانچہ اگر چھونے یا دیکھنے سے انزال بھی ہو تو حرمت ثابت نہیں ہوگی۔



## ممائی کو شہوت سے چھونے سے ماموں کے نکاح پر اثر

سوال نمبر (140):

اگر کوئی شخص اپنی ممائی کے ساتھ شہوت سے بوس و کنار کر لے تو کیا اس سے اس ممائی اور ماموں کے درمیان قائم رشتے پر کوئی اثر پڑتا ہے؟

بیتوانؤ جردا

الجواب وبالله التوفیق:

بغیر کسی موئے حائل کے عورت کو شہوت کے ساتھ چھونے یا اس سے بوس و کنار کرنے سے چھونے والے مرد اور اس عورت کے درمیان حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے دونوں پر ایک دوسرے کے اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں، تاہم حرمت مصاہرت سے اصول و فروع کے علاوہ دیگر رشتوں میں حرمت ثابت نہیں ہوتی۔ لہذا صورت مسئلہ میں ماموں اور ممائی کے درمیان قائم رشتے پر کوئی اثر نہیں پڑتا، البتہ اس شخص اور اس کی ممائی پر ایک دوسرے کے اصول و فروع حرام ہو گئے ہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك:

اراد بحرمة المصاهرة الحرمات الأربع: حرمة المرأة علی أصول الزانی، وفروعه نسبا ورضاعا، وحرمة أصولها، وفروعها علی الزانی نسبا ورضاعا (۱)  
ترجمہ: حرمت مصاہرت سے مراد چار قسم کی حرمتیں ہیں: زانی کے رضاعی اور نسبی اصول و فروع پر مزنہ کا حرام ہونا، اور مزنہ کے نسبی و رضاعی اصول و فروع کا زانی پر حرام ہونا۔



## بہٹی سے زنا کرنے سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (141):

ایک شخص نے شیطان کے جال میں پھنسے ہوئے اپنی بہٹی سے بدکاری کر لی۔ کیا اس کے لیے اپنی زوجہ سے

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۰۷/۱

مزید تعلقات برقرار رکھنا درست ہے یا نہیں؟

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی عورت سے زنا کرنے سے زانیہ پر ایک دوسرے کے اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں۔  
لہذا اس شخص پر مزنیہ بیٹی کی ماں حرام ہوگئی ہے، اس پر لازم ہے کہ اس کو جدائی کے الفاظ (طلاق وغیرہ) ذکر کر کے الگ کر دے۔

والدلیل علی ذلک:

أراد بحرمة المصاهرة الحرمات الأربع: حرمة المرأة علی اصول الزانی، وفروعه نسبا ورضاعا،  
وحرمة أصولها، وفروعها علی الزانی نسبا ورضاعا (۱)  
ترجمہ: حرمت مصاہرت سے مراد چار قسم کی حرمتیں ہیں: زانی کے رضاعی اور نسبی اصول و فروع پر مزنیہ کا حرام ہونا،  
اور مزنیہ کے نسبی و رضاعی اصول و فروع کا زانی پر حرام ہونا۔



منکوحہ کی بیٹی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (142):

زید نے ایک عورت سے نکاح کر لیا جو کہ صاحب اولاد بیوہ تھی، ابھی رخصتی باقی تھی کہ اس کا انتقال ہو گیا۔ اس عورت کی ایک بیٹی بھی ہے جو کہ جوان ہے اور اب زید کی اس کے ساتھ نکاح کی بات ہو رہی ہے۔ کیا اس کے لیے اپنی منکوحہ کی بیٹی کے ساتھ نکاح جائز رہے گا؟

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفیق:

مسئولہ صورت کا تعلق دراصل حرمت مصاہرت سے ہے۔ بیوی کی بیٹی کے ساتھ نکاح اس صورت میں ناجائز رہتا ہے جب بیوی کے ساتھ حرمت مصاہرت کی کوئی صورت پیش آئے، مثلاً: جماع، شہوت سے چھونا وغیرہ۔

لیکن جب کسی عورت کے ساتھ حرمت مصاہرت کی کوئی صورت پیش آنے کی بجائے صرف نکاح ہو جائے تو نفس عقد نکاح حرمت مصاہرت کا سبب نہیں، اس لیے ایسی عورت کی بیٹی کے ساتھ نکاح کر لینے میں کوئی حرج نہیں، جائز ہے۔  
والدلیل علیٰ ذلک :

من تزوج امرأة ولم يدخل بها حتى يطلقها، أو مات، ثم أراد أن يتزوج بابنتها حاز. (۱)

ترجمہ:

کسی نے ایک عورت سے نکاح کر لیا اور جماع نہیں کیا کہ طلاق دے دی یا وہ وفات پا گئی، پھر ارادہ کیا کہ اس کی بیٹی سے نکاح کر لے تو یہ جائز ہے۔



ساس کا داماد سے شہوت کے ساتھ بوسہ لینا

سوال نمبر (143):

ایک عورت اپنے داماد سے شہوت کے ساتھ بوسہ لے یا چھوئے تو اس کا کیا حکم ہے؟

بینوا نزعہروا

الجواب وبالله التوفیق:

ساس کا اپنے داماد سے شہوت کے ساتھ بوسہ لینا یا چھونا سخت گناہ ہے۔

مسئول صورت میں اگر چھوتے یا بوسہ لیتے وقت کوئی کپڑا وغیرہ درمیان میں حائل نہ ہو یا ایسا کپڑا حائل ہو جس کے ہوتے ہوئے بھی بدن کی حرارت محسوس ہوئی ہے تو داماد پر اس ساس کے اصول و فروع (ماں، دادی، بیٹی، پوتی وغیرہ) اور ساس پر اس داماد کے اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں۔ ایسی صورت میں داماد پر لازم ہے کہ اپنی بیوی (اس ساس کی بیٹی) کو جدائی کے الفاظ کہہ کر چھوڑ دے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

كما ثبتت هذه الحرمة بالوطئ، نبت بالمس، والتقبيل، والنظر إلى الفرج بشهوة. (۲)

(۱) فتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب النکاح، الفصل السابع فی اسباب التحريم: ۴۵۹/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثالث، القسم الثانی: ۲۷۴/۱



ترجمہ:

- جس طرح یہ حرمت جماع سے ثابت ہوتی ہے، اسی طرح شہوت کے ساتھ چھونے، بوس و کنار کرنے اور شرمگاہ کو دیکھنے سے بھی ثابت ہوتی ہے۔



### ساس کے بدن پر نگاہ پڑنا

سوال نمبر (144):

اگر کسی شخص کی نظر ساس کے بدن کے حصہ پر پڑ جائے تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

کسی عورت کے بدن کو شہوت کے ساتھ چھونے یا دیکھنے سے حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے، لیکن اس میں تفصیل ہے، کیوں کہ جس طرح چھونے کی صورت میں یہ شرط ہے کہ اس وقت شہوت پائی جائے اور درمیان میں کوئی حائل نہ ہو، اسی طرح دیکھنے کی صورت میں یہ ضروری ہے کہ دیکھنا فرج داخل کا ہو اور اس وقت شہوت بھی ہو، بغیر شہوت کے یا عورت کی شرمگاہ کے ظاہری حصے کو یا کسی اور حصے کو دیکھنے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔

لہذا اگر صورت مذکورہ میں نگاہ پڑتے وقت شہوت محسوس نہ ہو یا عورت کی شرمگاہ کے ظاہری حصے کو یا کسی اور حصے کو دیکھا ہو تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی اور مذکورہ شخص کا اس عورت کی بیٹی سے کیے ہوئے نکاح پر بھی کوئی اثر نہیں پڑتا۔

والد لیل علی ذلک :

كما ثبتت هذه الحرمة بالطريق ثبتت بالمس، والتقبيل، والنظر إلى الفرج بشهوة..... ولا ثبت بالنظر إلى سائر الأعضاء الابشهوة، ولا بمس سائر الأعضاء لأعن شهوة بلا خلاف. والمعتبر النظر إلى الفرج الداخل. (۱)

ترجمہ: یہ حرمت (مصاہرت) جس طرح بطریق سے ثابت ہوتی ہے، اسی طرح شہوت کے ساتھ چھونے، چومنے

اور فرج کو دیکھنے سے بھی ثابت ہو جاتی ہے اور جب تک شہوت نہ ہو، تمام بدن کو دیکھنے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی اور نہ ہی تمام بدن کو مس کرنے کی وجہ سے (بغیر شہوت کے) سوائے اس کے کہ شہوت سے چھوئے۔ بلا کسی اختلاف کے۔ اور فرج داخل کی طرف دیکھنا معتبر ہے۔



## ساس سے تنہائی میں ملاقات کرنے سے حرمت مصاہرت کا ثبوت

سوال نمبر (145):

ایک شخص نے اپنی ساس کے ساتھ کئی مرتبہ تنہا گھر میں ملاقاتیں کی ہیں، لیکن کبھی بھی ایک دوسرے کو چھوا تک نہیں اور نہ ہی شہوت کا وہم و خیال رہا۔ کیا ساس کے ساتھ خلوت میں اس طرح ملنے سے بھی بیوی حرام ہو جاتی ہے؟

بیٹواتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے ضروری ہے کہ مرد عورت کو یا عورت مرد کو شہوت کے ساتھ کم از کم چھوئے۔ شہوت سے چھونے، چومنے وغیرہ کے بغیر محض تنہائی میں ملنے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی، ہاں اگر خلوت میں فتنہ کا خطرہ محسوس ہوتا ہو تو پھر ایسی خلوت سے جان بچانے کی کوشش کرے۔

والدلیل علی ذلک:

كما ثبتت هذه الحرمة بالوطئ، ثبت بالمس، والتقبيل، والنظر إلى الفرج بشهوة. (۱)

ترجمہ:

جس طرح یہ حرمت جماع سے ثابت ہوتی ہے، اسی طرح شہوت کے ساتھ چھونے، بوس و کنار کرنے اور شرمگاہ کو دیکھنے سے بھی ثابت ہوتی ہے۔



بیوی سے ہم بستری سے قبل ساس کو شہوت سے چھوٹا

سوال نمبر (146):

میں نے اپنی ساس کے ساتھ کئی مرتبہ شہوت کے ہوتے ہوئے ہاتھ ملایا ہے۔ واضح رہے کہ میرا نکاح اگرچہ اس کی بیٹی سے متعلق کے دوران ہو چکا ہے، لیکن ابھی تک رخصتی نہ ہونے کی وجہ سے میں نے اس سے ہم بستری نہیں کی، کیا اس صورت میں بھی میری بیوی مجھ پر حرام ہے؟

بہنو اتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی عورت کے ساتھ صرف ہاتھ ملانے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی، جب تک یقینی طور پر بلا حائل ہاتھ ملاتے وقت شہوت نہ پائی گئی ہو۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی مذکورہ شخص نے شہوت سے اپنی ساس کے ساتھ ہاتھ ملایا ہو اور تلذذ حاصل کیا ہو تو اس پر اس عورت کی تمام بیٹیاں حرام متصور ہوں گی ہو چاہے اس کی ایک بیٹی کے ساتھ مذکورہ شخص کا نکاح ہو چکا ہو اور رخصتی ہوئی ہو یا نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وتثبت حرمة المصاهرة بالزنا والمس والنظر بدون النكاح والملک وشبهه. (۱)

ترجمہ: اور حرمت مصاہرت اس زنا، چھونے اور (فرج داخل) کے دیکھنے سے ثابت ہوتی ہے، جو نکاح، ملک اور شبہ ملک کے بغیر ہوں۔



مسئلہ سے لاعلمی کی بنا پر ساس کے ساتھ زنا سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (147):

زید نے اپنی ساس کے ساتھ زنا کر لیا، لیکن اس کو یہ علم نہیں تھا کہ ساس کے ساتھ زنا کرنے سے اس کی بیوی

(۱) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل واما فرقة الرابع:

اس پر حرام ہو جائے گی۔ کیا ایسی صورت میں زید پر اس کی بیوی (اس ساس کی بیٹی) حرام ہوتی ہے؟

بیشراؤ جبروا

الجواب فی اللہ التوفیق:

ساس کے ساتھ زنا کرنے کی وجہ سے زید پر اس کی بیوی (اس ساس کی بیٹی) حرام ہو چکی ہے، چاہے زید کو مسئلے کا علم تھا یا نہیں، دارالاسلام میں جہالت عذر نہیں۔

والدنبیل علیٰ ذلک:

حرم أيضا بالصهرية (أصل مزنيته ..... وفروعهن). (۱)

ترجمہ:

مضاہرت کی وجہ سے اپنی حرنیہ (جس عورت سے زنا کیا گیا) کے اصول اور فروع حرام ہوتے ہیں۔

فإن الجہل بالأحكام فی دارالاسلام لیس بمعتبر. (۲)

ترجمہ:

دارالاسلام میں احکام شرعیہ سے لاعلمی کا کوئی اعتبار نہیں۔



ساس کو بیوی سمجھ کر شہوت سے چھونا

سوال نمبر (148):

میری ساس میرے ہاں آئی ہوئی تھی، اس رات مجھے بیوی سے ہمبستری کی حاجت پیش آئی تو میں کمرے میں بیوی کو جگانے کے لیے داخل ہوا، غلطی سے میں نے اپنی ساس کی چار پائی پر پہنچ کر اس کو بیوی سمجھ کر ہاتھ سے پکڑا اور باہر آنے کے لیے کہا، اس نے (شاید شرم کے مارے) کوئی جواب نہیں دیا اور کرٹ بدل دی، میں نے دوبارہ جگانے کا ارادہ کیا تو اندازہ ہوا کہ یہ تو میری ساس ہے، میرے پاؤں تلے زمین نکل گئی اور دوسری مرتبہ ہاتھ لگائے بغیر واپس اپنے کمرے کی طرف لوٹ آیا۔ کیا اس واقعہ کی وجہ سے میرا نکاح ٹوٹ گیا ہے؟

(۱) الدر المختار علیٰ صدور المختار، کتاب النکاح، ۱۰۷/۱، ۱۰۸

(۲) الدر المختار علیٰ الدر المختار، کتاب الصوم، ۳/۲۴۶

الجواب وبالله التوفيق:

حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے بلا حائل چھوٹے وقت شہوت کا پایا جانا ضروری ہے اگر پہلے موجود نہ تھی اور چھوٹے سے پیدا ہوئی یا پہلے سے شہوت موجود تھی اور چھوٹے سے اس میں زیادتی آئی ہو تو اس صورت میں حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے، ورنہ محض ہاتھ لگانے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔

مسئولہ صورت میں اگر واقعی مذکورہ شخص نے شہوت کے ہوتے ہوئے ماس کو ہاتھ لگائے ہوں اور اس وقت اس نے لذت بھی محسوس کی ہو تو اس کی بیوی اس پر حرام ہوگی اور اگر ہاتھ لگاتے وقت سرے سے شہوت ہی نہ ہو اور نہ ہی لذت محسوس کی ہو اور صرف جگانے کی نیت سے ہاتھ لگایا ہو تو اس سے حرمت ثابت نہیں ہوتی اور بیوی کے ساتھ ازدواجی تعلقات پر کوئی اثر نہیں پڑتا، البتہ ایسے مواقع میں احتیاط کرنی چاہیے کہ معمولی بے احتیاطی سے بڑے نقصان کا خطرہ ہوتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

حرم ایضاً بالصہریۃ..... أصل (ممسوستہ بشہوة..... وفروعنہن) مطلقاً، والعبرة للشہوة عند المس، والنظر لابعدهما، وحدھا فیہما تحرك آلتہ أوزیادته، بہ یفتی، وفی امرأة، أونحو شیخ کبیر تحرك قلبہ، أوزیادته (۱)

ترجمہ:

مصاہرت کی وجہ سے شہوت کے ساتھ چھوٹی ہوئی عورت کے اصول و فروع (چھوٹے والے پر) حرام ہوتے ہیں۔۔۔۔ اور چھوٹے اور دیکھنے کے وقت شہوت کا ہونا معتبر ہے، نہ کہ اس کے بعد شہوت کا پایا جانا، دیکھنے اور چھوٹے میں شہوت کی حد آلتہ تا سئل کا متحرک ہونا یا (اگر وہ پہلے سے متحرک ہو تو) اس میں اضافہ ہونا ہے، اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے، جب کہ عورت اور بوڑھے آدمی میں شہوت کی حد دل کی حرکت یا اس میں اضافہ ہونا ہے۔



حرمت مصاہرت کا اولاد کے باہمی نکاح پر اثر

سوال نمبر (149):

عورت اور مرد کے آپس میں جنسی تعلق (زنا) سے ان کے بچوں کے آپس میں نکاح پر کیا اثر پڑتا ہے۔ کیا وہ ایک دوسرے کے بیٹے بیٹیوں کی آپس میں شادی کر سکتے ہیں؟

بَیِّنُوا تَوَجُّہَا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے مصاہرت کے ثبوت پر اس کی حرمت کا اثر ایک دوسرے کی اولاد پر نہیں پڑتا، چنانچہ ایک کے اصول و فروع کا نکاح دوسرے کے اصول و فروع کے ساتھ جائز ہوتا ہے۔ صورت مسئلہ میں اگر کوئی مرد و عورت آپس میں زنا کر لیں تو زانی اور مزنیہ کے اصول و فروع آپس میں نکاح کر سکتے ہیں۔

والدلیل علیٰ ذالک:

ویحل لأصول الزانی و فروعه أصول المزنی بہا و فروعہا. (۱)

ترجمہ:

زانی کے اصول و فروع کے لیے مزنیہ عورت کے اصول و فروع (کے ساتھ نکاح) جائز ہے۔



باپ کا کسی عورت کو شہوت سے چھونا اور پھر اس سے بیٹے کا نکاح کرنا

سوال نمبر (150):

مجھ سے یہ گناہ سرزد ہوا ہے کہ میں نے اپنی سالی کی بیٹی کو کوئی بار شہوت سے ہاتھ لگایا ہے، اس وقت اس کی عمر تیرہ سال تھی، اب جب کہ وہ اٹھارہ سال کی ہو چکی ہے، میں اپنے بیٹے کا نکاح اس سے کروانا چاہتا ہوں۔ کیا یہ نکاح جائز ہے؟

بَیِّنُوا تَوَجُّہَا

الجواب وبالله التوفيق:

صورتِ مسئلہ میں سالی کی بیٹی کو شہوت سے چھوٹے وقت اگر کوئی ایسی چیز حائل تھی کہ آپ کو اس کے بدن کی حرارت محسوس نہ ہوئی ہو تو آپ اپنے بیٹے کا نکاح اس سے کر دے سکتے ہیں۔ اور اگر حائل نہ ہونے یا باریک ہونے کی وجہ سے اس کے بدن کی حرارت محسوس ہوئی تھی تو حرمتِ مصاہرت ثابت ہونے کی وجہ سے آپ کے بیٹے کا نکاح اس سے جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

المس، والنظر سبب داغ إلى الوطی، فبقام مقامه في موضع الاحتياط. (۱)

ترجمہ:

چھونا اور دیکھنا جماع کو دعوت دینے والے اسباب ہیں، پس موضع احتیاط میں ان کو وطی کے قائم مقام قرار دیا جاتا ہے۔

أراد بحرمة المصاهرة الحرمات الأربع: حرمة المرأة علی أصول الزانی، وفروعه نسبا ورضاعا، وحرمة أصولها وفروعها علی الزانی نسبا ورضاعا. (۲)

ترجمہ:

حرمتِ مصاہرت سے مراد چار قسم کی حرمتیں ہیں: عورت کا زانی کے نسبی و رضاعی اصول و فروع پر حرام ہونا اور عورت کے نسبی و رضاعی اصول و فروع کا زانی پر حرام ہونا۔



باپ بیٹے کا ایک عورت سے زنا کرنا اور ان دونوں میں سے کسی ایک کا اس سے نکاح کرنا  
سوال نمبر (151):

کسی عورت سے ایک مرد نے زنا کیا، کچھ عرصہ بعد اس کے بیٹے نے بھی اس سے زنا کیا، کیا اس فعل سے باپ بیٹے کے رشتے پر کوئی اثر پڑتا ہے؟ اگر باپ بیٹے میں سے کوئی ایک اس عورت سے نکاح کرنا چاہے تو یہ نکاح جائز

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۰۷/۴

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۰۷/۱

ہے یا نہیں؟ اس جرم کا کفارہ کیا ہے؟

بیشواتؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

باپ کی عزت بیٹے اور بیٹے کی عزت باپ پر حرام ہے۔ اگر کسی عورت سے باپ اور بیٹے دونوں نے زنا کیا ہو تو ان دونوں کے لیے اس عورت سے نکاح جائز نہیں، البتہ اس فعل سے باپ بیٹے کے رشتے پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ زنا کرنا گناہ کبیرہ ہے، دونوں کو چاہیے کہ فوراً اپنے اس قبیح فعل پر اللہ کے حضور معافی مانگیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

أراد بحرمة المصاهرة الحرمات الأربع: حرمة المرأة علی أصول الزانی، وفروعہ نسبا ورضاعا، وحرمة أصولها وفروعها علی الزانی نسبا ورضاعا. (۱)

ترجمہ:

حرمت مصاہرت سے مراد چار حرمتیں ہیں: عورت (مزنیه) کا زانی کے نسبی و رضاعی اصول و فروع پر حرام ہونا، اور عورت (مزنیه) کے نسبی و رضاعی اصول و فروع کا زانی پر حرام ہونا۔



زنا سے حاملہ عورت کے ساتھ اسی زانی کا نکاح کرنا

سوال نمبر (152):

گل خان نے ایک لڑکی سے زنا کیا۔ زنا کے بعد جب حمل ظاہر ہوا تو بڑوں نے نل بیٹھ کر یہ فیصلہ کیا کہ اب گل خان ہی اس لڑکی سے شادی کرے گا۔ کیا زنا سے حاملہ عورت کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے؟

بیشواتؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

زنا سے حاملہ عورت سے نکاح کرنا جائز ہے، البتہ نکاح کرنے والا اگر عام فحش ہو تو اس کے لیے نکاح کرنے کے بعد ایسی عورت سے وضع حمل تک ہمبستری کرنا جائز نہیں اور اگر زنا سے حاملہ عورت سے وہی زانی نکاح



کرے جس سے (یقینی طور پر) یہ حمل ٹھہرا ہو تو اس کے لیے اس عورت سے نکاح کرنے کے بعد ہمبستری کرنا بھی جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و) صحیح نکاح (حبلی من زنی..... وإن حرم وطؤها حتی تضع)..... لو نکحها الزانی حل له

وطؤها اتفاقاً. (۱)

ترجمہ:

زنا سے حاملہ عورت کے ساتھ نکاح کرنا صحیح ہے۔۔۔۔۔ اگرچہ اس سے ہمبستری کرنا وضع حمل ہونے تک حرام ہے۔۔۔۔۔ اگر ایسی عورت کے ساتھ اس کا زانی ہی نکاح کرے، تو اس کے لیے اس سے ہمبستری کرنا بالاتفاق حلال ہے۔



### مزنیہ کی بیٹی کو بہو بنانا

سوال نمبر (153):

اگر ایک شخص کسی شادی شدہ عورت کے ساتھ جنسی تعلقات قائم کرے، جس کا وہ اقرار بھی کرے۔ بعد ازاں اس عورت کی ایسی بیٹی کو بہو بنانا چاہے جو اس کے تعلق سے قبل عورت کے اپنے شوہر سے پیدا ہوئی ہو تو کیا شرعی لحاظ سے اس شخص کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ اس عورت کی بیٹی کو بہو بنالے۔

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی لحاظ سے کسی بھی شادی شدہ عورت کی اولاد کا نسب اس کے اپنے شوہر سے ثابت رہتا ہے۔ اگر اس دوران کوئی شخص واقعی طور پر اس کے ساتھ زنا کر لے تو اس زنا کی وجہ سے عورت کی اولاد کا متعلقہ (زانی) شخص کے ساتھ کوئی ایسا رشتہ ثابت نہیں ہوتا جس کی وجہ سے ان کا نکاح متاثر ہو۔ لہذا صورتِ مسئلہ میں نکاح جائز و صحیح رہے گا۔

والدليل على ذلك :

ويحل لأصول الزاني، وفروعه أصول المزني بها وفروعها. (۱)

ترجمہ:

زانی کے اصول و فروع کے لیے مزینہ کے اصول و فروع کے ساتھ نکاح حلال ہے۔



### مزنیہ کی بیٹی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (154):

ایک شخص نے کسی عورت سے زنا کا ارتکاب کیا۔ اب وہ مزنیہ کی بیٹی کے ساتھ نکاح کرنا چاہتا ہے۔ شرعی لحاظ سے یہ جائز ہے یا نہیں؟

یٰٰیٰنوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفیق

جو شخص کسی عورت کے ساتھ زنا کا مرتکب ہو تو مزنیہ کے اصول و فروع کے ساتھ زانی کا نکاح حرام ہو جاتا

ہے۔

لہذا صورت مسئلہ میں یہ شخص اس عورت کی بیٹی کے ساتھ نکاح نہیں کر سکتا جس سے زنا کیا ہو۔

والدليل على ذلك :

فمن زنى بامرأة حرمت عليه أمها، وإن علت، وأبنتها، وإن سفلت. (۲)

ترجمہ:

جس شخص نے کسی عورت کے ساتھ زنا کیا تو اس شخص پر اس عورت کی ماں اگرچہ (پشت میں) اور پردے کی

ہو اور اس کی بیٹی اگرچہ نیچے درجے کی ہو، حرام ہو جاتے ہیں۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۰۷/۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثالث فی بیان المحرمات: ۲۷۴/۱

## زانی کے باپ کا مزنیہ سے نکاح

سوال نمبر (155):

ایک آدمی کسی عورت سے نکاح کر لے اور پھر اس آدمی کا والد اسی مزنیہ عورت سے نکاح کرنا چاہے تو کیا اس کا نکاح جائز رہے گا؟

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفیق :

لےبھی نقطہ نظر سے زنا کرنے سے مرد و عورت کے درمیان حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے جس کے تحت زانی اور مزنیہ کے اصول و فروع ان دونوں پر حرام ہو جاتے ہیں، لہذا اس ضابطہ کے تحت صورت مسئلہ میں زانی کے باپ کا اس مزنیہ عورت کے ساتھ نکاح حرام و ناجائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

فمن زنی بامرأة حرمت علیہ امہا وإن علت، وابتہا وإن سفلت، وکذا تحرم العزنی بیہا علی آباء الزانی وأجداده وإن علوا، وبنانہ وإن سفلوا، کذا فی فتح القدیر۔ (۱)

ترجمہ: اور جس نے کسی عورت کے ساتھ زنا کیا تو اس پر اس عورت کی ماں حرام ہوگئی، اگرچہ (پشت میں) اوپر ہو اور اس عورت کی بیٹی حرام ہوگئی، اگرچہ (پشت میں) نیچے ہو اور اسی طرح مزنیہ بھی زانی کے آبا و اجداد پر حرام ہوگی، اگرچہ وہ (پشت میں) اوپر کیوں نہ ہو اور اس (زانی کے بیٹیوں پر حرام ہوگی) اگرچہ (پشت میں) نیچے کیوں نہ ہوں۔



بہو کو شہوت سے دیکھنا

سوال نمبر (156):

ایک شخص اپنی بہو کو شہوت سے دیکھے۔ تو کیا یہ عورت اپنے خاوند (اس شخص کے بیٹے) پر حرام ہو جاتی ہے؟

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفيق:

کسی عورت کو دیکھنے سے حرمت مصاہرت تب ثابت ہوتی ہے جب اس کے فرج داخل (شرم گاہ کے داخلی حصہ) کو دیکھا جائے اور یہ جب ہی ممکن ہے کہ عورت برہنہ حالت میں نگیل لگا کر بیٹھی ہو۔ اس کے علاوہ بدن کے کسی حصے کو شہوت سے دیکھنے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

اتفقوا علی أن النظر بشهوة إلى سائر أعضائها لا عبرة به ما عدا الفرج..... ولا يتحقق ذلك

إلا إذا كانت منكحة. (۱)

ترجمہ: علما کا اس بات پر اتفاق ہے کہ شرم گاہ کے علاوہ عورت کے دیگر اعضا کو شہوت سے دیکھنے کا (حرمت مصاہرت میں) کوئی اعتبار نہیں۔۔۔۔ اور فرج داخل کا دیکھنا اسی صورت میں متحقق ہو سکتا ہے، جب وہ نگیل لگائے ہوئی ہو۔



سُسر کا بہو کے ساتھ زنا کر لینے سے عورت کے نکاح پر اثر

سوال نمبر (157):

اگر کوئی شخص اپنی بہو کے ساتھ زنا کر لے تو کیا اس سے اس عورت کے نکاح پر کوئی اثر پڑے گا یا نہیں؟ شریعت کی رو سے واضح کر دیں۔

بیٹھو اتھو صرہ

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے زنا کر لینے سے زانی اور مزینہ پر ایک دوسرے کے اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں۔ صورت مسئلہ کے مطابق اگر واقعی ایک سُسر نے اپنی بہو کے ساتھ زنا کیا ہو تو یہ عورت زانی کے اصول و فروع پر حرام ہو چکی ہے۔ لہذا اس کی بہو اپنے شوہر پر حرام ہو گئی، ان کا نکاح فاسد ہو چکا ہے۔ اب ذہن غور (زانی کا بیٹا) اپنی بیوی کو طلاق دے کر اپنے سے الگ کر دے۔

والتدليل على ذلك :

۔ (وحرّم أيضاً بالصهرية أصل مزنيته) قال في البحر: أراد بحرمة المصاهرة الحرمات الأربع: حرمة المرأة على أصول الزاني وفروعه نسباً ورضاعاً، وحرمة أصولها وفروعها على الزاني نسباً ورضاعاً. (۱)  
ترجمہ: (اسی طرح صہریت کے ساتھ مزنیہ عورت کے اصول بھی حرام ہو جاتے ہیں)۔ تحریر میں ہے کہ حرمت مصاہرت سے چار حرمت مراد ہیں: عورت کا زانی کے اصول و فروع پر حرام ہونا، چاہے نسباً ہوں یا رضاعاً اور عورت کے اصول و فروع کا زانی پر حرام ہونا، چاہے نسباً ہوں یا رضاعاً۔



### حرمت مصاہرت میں نکاح ختم کرنے کا طریقہ

سوال نمبر (158):

اگر حرمت مصاہرت کی کوئی ایسی صورت پیش آئے جس میں بیوی حرام ہو جائے تو بیوی کو زبانی طور پر کیسے نکاح سے الگ کیا جائے گا، یعنی نکاح کیسے ختم کیا جائے گا؟

بیشمار توجہ رہا

الجواب وبالله التوفيق :

حرمت مصاہرت کی ایسی صورت میں (جس میں بیوی حرام ہو جائے) بیوی کو قضاے قاضی یا زبانی طور پر نکاح ختم کر کے الگ کیا جائے گا جس سے وہ نکاح سے نکل جائے گی۔ زبانی طور پر نکاح ختم کرنے کا معنی یہ ہے کہ ایسے الفاظ اور جملے کہے جائیں جو بیوی کے نکاح کو ختم کرنے اور اس کو نکاح سے بے دخل کرنے پر دلالت کرتے ہوں، مثلاً: تو آزاد ہے، میں نے تجھے چھوڑ دیا، تیرا سدا لگ ہے، وغیرہ ان الفاظ "متارکت بالقول" کے ذریعے بیوی نکاح سے نکل جائے گی۔

اگر عورت مدخول بہا ہو تو بالاتفاق زبانی طور پر نکاح ختم کرنا ضروری ہے اور اگر غیر مدخول بہا ہو تو بعض ائمہ عملی طور پر چھوڑنے کو بھی نکاح کے ختم ہونے کا ذریعہ سمجھتے ہیں، جب کہ بعض کے نزدیک عملی طور پر چھوڑنے کا اعتبار نہیں، اس میں بھی زبانی طور پر نکاح ختم کرنے کو ضروری سمجھتے ہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک :

قولہ: (الابعد المتاركة) أي وإن مضى عليها سنون، كما في البزازیة، وعبارة الحاوي: إلا بعد  
تفريق القاضي أو بعد المتاركة. وقد علمت أن النكاح لا يرتفع بل يفسد، وقد صرح حوافي النكاح  
الفاسد بأن المتاركة لا تتحقق إلا بالقول إن كانت مدخولا بها كتركتك، أو علقت سبيلك، وأما في  
غير المدخول بها، فقبل تكون بالقول و بالترك على قصد عدم العود إليها، وقيل لا تكون إلا بالقول  
فيهما. (۱)

ترجمہ: (متارکت کے بعد) اگرچہ اس پر سالہا سال گزر جائیں، جیسا کہ بزازیہ میں ہے۔ حاوی کی عبارت یہ ہے  
کہ قاضی کی تفریق یا متارکت کے بعد نکاح ختم ہوگا اور آپ جانتے ہیں کہ مصاہرت سے نکاح ختم نہیں ہوتا، بلکہ فاسد ہو  
جاتا ہے اور فقہانے اس بات پر تصریح ہے کہ متارکت صرف قولی طور پر ثابت ہوتی ہے، اگر بیوی مدخول بھا ہو تو (ان  
الفاظ سے) میں نے تجھے چھوڑ دیا یا میں نے تیرا راستہ خالی کر دیا اور غیر مدخول بہا کے بارے میں کہا گیا ہے کہ قول سے یا  
اس طور پر چھوڑ دینے سے کہ دوبارہ واپسی کا ارادہ نہ ہو، جب کہ دوسرے قول میں کہا گیا ہے کہ متارکت  
دونوں صورتوں میں صرف قول سے ہوتی ہے۔ ❀❀❀

حرمت مصاہرت کے باوجود کیے گئے نکاح اور اولاد کا حکم

سوال نمبر (159):

کنز الدقائق میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی عورت کو شہوت کے ساتھ چھو لے تو اس پر اس عورت کے اصول  
وفروع حرام ہو جاتے ہیں۔ مشکل یہ درپیش ہے کہ ایک شخص نے ایک عورت کو شہوت کے ساتھ چھوا، لیکن مسئلہ سے لاعلمی  
کی وجہ سے پھر اس کی بیٹی سے نکاح بھی کر لیا جس سے اس کی اولاد بھی ہے تو اس نکاح اور اولاد کا کیا حکم ہے؟

بیٹنواؤ جروا

الجواب وبالله التوفيق:

لاعلمی کی بنا پر شہوت سے چھوئی ہوئی عورت کی بیٹی سے کیا گیا نکاح، نکاح فاسد ہے، لہذا مرد پر لازم ہے کہ وہ  
عورت کو جدائی کے الفاظ (مثلاً طلاق وغیرہ) ذکر کر کے آزاد کر دے، عورت پر عدت بھی واجب ہوگی، جب کہ اس نکاح

کے نتیجے میں پیدا شدہ اولاد کا نسب اسی شخص سے ثابت ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلك:

(ويحب مهر المثل في نكاح فاسد بالوطئ)..... (ولم يزد مهر المثل على المسمى) لرضاها

بالخط، ولو كان دون المسمى لزم مهر المثل..... (وتحب العدة بعد الوطئ) لا الخلوة..... (وبيت

النسب) احتياطاً. (۱)

ترجمہ: نکاح فاسد میں ہم بستری کرنے سے مہر مثل لازم ہوتا ہے۔۔۔ اور یہ مہر مثل مقرر سے زیادہ نہیں ہوگا، کیوں کہ عورت خود ہی کی پر راضی ہو چکی ہے اور اگر مہر مثل مقرر سے کم ہو تو مہر مثل لازم ہوگا۔۔۔ اور ہم بستری کرنے کے بعد عدت بھی ثابت ہوتی ہے، نہ کہ صرف خلوت صحیحہ کرنے سے۔۔۔ اور احتیاطاً بچہ ثابت النسب ہوگا۔



### فتح القدیر کی عبارت پر اشکال

سوال نمبر (160):

اگر کوئی شخص بیوی کی بیٹی (جو کہ دوسرے شوہر سے ہو) کے ساتھ زنا کرے تو کیا حرمت مصاہرت ثابت ہو کر میاں بیوی کی علیحدگی ضروری ہے، جب کہ فتح القدیر کی درج ذیل عبارت سے اس میں گنجائش معلوم ہوتی ہے۔

و عن أبي يوسف قال: أكره له الأم والبنت، وقال محمد: التنزه أحب إلي، ولكن لا أفرق

بينه وبين أمها.

ترجمہ: ابو یوسف سے نقل کیا گیا ہے کہ: ”میں (اس صورت میں) زانی کے لیے ماں اور بیٹی کو پسند نہیں کرتا“ اور محمدؒ فرماتے ہیں کہ: ”مجھے اجتناب بہت پسند ہے، لیکن مزنیہ کی ماں اور اس شخص (میاں بیوی) کے درمیان جدائی نہیں کرتا۔“ عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسی صورت میں شوہر اور بیوی کے درمیان جدائی لازمی نہیں۔

بیشوا انزہروا

الجواب وبالله التوفيق:

کسی عورت کے ساتھ زنا کی صورت میں حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے، اس کی وجہ سے مذکورہ عورت

کے اصول و فروع زانی پر حرام ہو جاتے ہیں۔ اگر مزنیہ پہلے سے نکاح میں موجود ہو تو نکاح فاسد ہو جاتا ہے۔ جب کہ صورت مسئلہ میں فتح القدیر کی وی ہوئی عبارت کا تعلق عام صورت سے ہٹ کر ایک خاص صورت سے ہے جس میں کسی عورت کے ساتھ زنا کرتے وقت وہ مفہاۃ ہو جائے اور یہ بات یقینی نہ ہو کہ زنا موضع حرث (آگے والے شرم گاہ) ہی میں ہوئی ہے، تاہم اگر اس کے نتیجے میں بچہ پیدا ہو جائے تو چوں کہ اس صورت میں زنا کا موضع حرث (آگے والے شرم گاہ) میں ہونا یقینی ہو جاتا ہے، اس لیے نکاح بھی فاسد ہو جائے گا۔ جب کہ سوال میں درج عبارت سیاق و سباق سے ہٹ کر بھی گئی ہے، پوری عبارت سے مسئلہ بخوبی واضح ہو جاتا ہے۔ چنانچہ فتح القدیر کی پوری عبارت یوں ہے۔

هذا إذا لم يفضها الزاني فإن أنضاهها لا تثبت هذه الحرمان لعدم تبين كونه في الفرج، إلا إذا حبلت وعلم كونه منه، وعن أبي يوسف قال: لا كره له الأم والبنت. وقال محمد: التنزه أحب إلي ولا فرق بينه وبين أمها. (۱)

ترجمہ: یہ حکم تب ہے جب زانی مزنیہ کو مفہاۃ نہ کر دے، اگر زانی نے مزنیہ کو مفہاۃ کر دیا تو فرج میں زنا کا یقین نہ ہونے کی وجہ سے حرمت ثابت نہیں ہوگی، ہاں اگر مزنیہ حاملہ ہو جائے اور یہ معلوم ہو جائے کہ یہ حمل زانی سے ہے۔ امام ابو یوسف سے نقل کیا گیا ہے کہ: ”میں (اس صورت میں) زانی کے لیے ماں اور بیٹی کو پسند نہیں کرتا“ اور محمد قمراتے ہیں کہ: ”مجھے اجتناب بہت پسند ہے، لیکن مزنیہ کی ماں اور اس شخص (میاں بیوی) کے درمیان جدائی نہیں کرتا۔“



### عورت سے بد فعلی کرنے سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (161):

بکرنے ایک بیوہ عورت سے قرار حمل کے ڈر سے زنا کی بجائے پچھلے راستے سے بد فعلی کی ہے۔ کیا اب وہ اس عورت کی بیٹی سے نکاح کر سکتا ہے؟

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفيق:

کسی عورت کے ساتھ پچھلے راستے سے بد فعلی کرنے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔ مسئلہ صورت

(۱) فتح القدیر، کتاب النکاح، فصل فی بیان المحرمات، تحت قوله (ومن زنى بامرأة) ۱۶۶/۳



میں بکر کے لیے اس بیوہ کی بیٹی سے نکاح جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وانصافید بالزنی..... لیفید أنها لا تثبت بالوطی بالذہر کما ہاتھی۔ (۱)

ترجمہ: اور زنا کی قید اس فائدہ کے بیان کرنے کے لیے ذکر کی گئی ہے کہ حرمت مصاہرت اغلام بازی سے ثابت نہیں ہوتی، جیسا کہ یہ مسئلہ آ رہا ہے۔



### اغلام بازی سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (162):

ایک شخص نے ایک بچے سے بدعتی کی ہے۔ اب وہ اس کی ماں سے نکاح کرنا چاہتا ہے۔ کیا اس شخص کے لیے اس بچے کی ماں سے نکاح جائز ہے؟

بیشواتو جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

اغلام بازی کرنا گناہ کبیرہ و حرام ہے۔ احادیث میں ایسے شخص کو ملعون قرار دیا گیا ہے، لیکن اس سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی، لہذا اس شخص کے لیے اس بچے کی ماں سے نکاح جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وفي الولو الحجة: بانى رجل رجلا له ان يتزوج ابنته؛ لأن هذا الفعل لو كان في الإناث لا يوجب

حرمة المصاهرة، ففي الذكر أولى. (۲)

ترجمہ: دلوا الجیہ میں ہے کہ اگر ایک مرد کسی دوسرے مرد سے اغلام بازی کر لے تو وہ اس کی بیٹی سے نکاح کر سکتا ہے، کیوں کہ یہ فعل اگر عورتوں کے ساتھ ہو تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں کرتا، یس مردوں میں بطریق اولیٰ (اس سے) حرمت ثابت نہیں ہوگی۔

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۰۷/۴

(۲) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۱۱/۴

## حرمت مصاہرت سے خلاصی کی غرض سے مسلک تبدیل کرنا

سوال نمبر (163):

زید نے ایسی لڑکی سے شادی کی جس کی ماں سے اس نے زنا کیا تھا۔ اب اس لڑکی سے اس کے چھوٹے چھوٹے بچے ہیں، دراصل پہلے سے اس کو یہ علم نہیں تھا کہ فقہ حنفی کی رو سے زنا کے سبب مزنیہ کی اولاد زانی پر حرام ہو جاتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ کیا زید کے لیے ذلت و رسوائی سے بچنے، بچوں کی صحیح تربیت اور ان کے نسب کو ثابت کرنے کی خاطر شافعی مسلک اختیار کرنے کی گنجائش ہے؟

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جس عورت سے زنا کیا ہو، اس کی بیٹی سے لاعلمی میں کیا گیا نکاح، نکاح فاسد ہے جس کا حکم یہ ہے کہ مرد بیوی کو طلاق وغیرہ کے الفاظ کہہ کر جدا کر دے، اس سے پیدا شدہ اولاد اسی شخص سے ثابت النسب ہے اور عورت پر جدائی کے بعد عدت بھی لازم ہوگی، اس نکاح میں مہر مقرر اور میر مثل میں سے اقل مہر کی ادائیگی مرد پر لازم رہے گی۔

جہاں تک مسلک کی تبدیلی کا سوال ہے تو واضح رہے کہ ایک دفعہ جس امام کو اپنا مقتدی تسلیم کر کے اس کے بیان کردہ قرآن و حدیث کی تشریحات پر انسان عمل پیرا ہو جائے تو پھر اس کے لیے کسی دوسرے امام کی تقلید جائز نہیں، ورنہ ہر شخص دین کو اپنی خواہشات و مرضیات کا تابع کر کے اس کو بازو بچہ اطفال بنا دے گا۔ کیا بعید ہے کہ آج ایک مسئلہ میں سہولت کی بنا پر دوسرے مسلک کو اختیار کرنے والا یہ شخص کل اسی مسلک میں کوئی ایسی غلطی کر بیٹھے کہ پھر کسی اور مسلک کی راہیں تلاش کرتا پھرے اور دراصل اتباع ہوئی کے اس دلدل میں یوں ہی دھنستا چلا جائے، حتیٰ کہ کسی دن خدا نخواستہ الہاد کی راہ اختیار کر کے ایمان ہی سے ہاتھ دھو بیٹھے اور یہ کوئی موہوم اندیشہ ہی نہیں، بلکہ ایسے واقعات سامنے بھی آچکے ہیں۔

اس لیے ہمارا ہر روزانہ مشورہ یہ ہے کہ مسلک کی تبدیلی کا ناجائز قدم اٹھانے کی بجائے اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی کو مد نظر رکھ کر شریعت کی تعلیمات کے سامنے سر تسلیم خم کرے، ان شاء اللہ، اللہ تعالیٰ اس کے لیے آسانی کی راہیں کھول دے گا۔

والدلیل علی ذلك:

ولا ريب ان التزام المذاهب، والخروج عنها ان كان لغير امر ديني مثل: ان يلتزم مذهبنا لحصول غرض دنيوي من مال، أو جاه، ونحو ذلك، فهذا مما لا يحمده عليه، بل يذم عليه في نفس الأمر. (۱)  
ترجمہ: اور اس میں کوئی شک نہیں کہ مذاہب کا التزام اور اس سے نکلنا اگر بغیر کسی دینی غرض کے ہو، مثلاً کوئی شخص ہمارے مذہب کا التزام مال یا جاہ یا اس جیسے کسی اور دنیوی غرض کے حصول کی وجہ سے کرے تو یہ کوئی قابل ستائش فعل نہیں، بلکہ حقیقت میں یہ ایک مذموم حرکت ہے۔



بیوی کو اس کی ماں کے ساتھ زنا کرنے کی خبر دینا

سوال نمبر (164):

ایک آدمی نے شادی سے دو تین ماہ بعد اپنی بیوی سے کہا کہ میں نے شادی سے ایک سال پہلے تمہاری ماں سے زنا کیا تھا تو اس کا کیا حکم ہے؟ اور اس پر مہر لازم ہوگا یا نہیں؟

بیٹواتو جروا

الجواب وبالله التوفيق:

اگر شوہر اپنی ساس کے ساتھ زنا کرنے کا اقرار کر لے تو اس اقرار کی بنا پر اس کا سوا خذہ ہوگا، لہذا اب اس کے اور اس کی بیوی کے درمیان جدائی واقع ہونا ضروری ہے، اگر وہ خود طلاق وغیرہ دے کر بیوی کو جدا نہیں کرتا تو قاضی ان کے درمیان جدائی واقع کر دے گا اور اس پر مقرر کردہ مہر کی ادائیگی بھی لازم ہے۔

والدلیل علی ذلك:

لواقر بحرمة المصاهرة يؤاخذ به، ويفرق بينهما..... بان قال لامرأته كنت جامعك أمك قبل نكاحك يؤاخذ به، ويفرق بينهما، ولكن لا يصدق في حق المهر، حتى يحجب المسمى. (۲)

(۱) ابن تیمیہ، احمد بن تیمیہ، مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ، مثل هل لازم المذهب مذهب: ۲۰/۲۲۲، طبع تحت اشراف الرئاسة العامة لشئون الحرمين الشريفين.

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثالث، القسم الثاني: ۲۷۵/۱

ترجمہ:

اگر مرد حرمت مصاہرت کا اقرار کرے تو اس پر اس کا مواخذہ کیا جائے گا اور میاں بیوی کے درمیان جدائی واقع کر دی جائے گی۔۔۔۔۔ بایں طور کہ شوہر اپنی بیوی کو کہے کہ: ”تجھ سے نکاح کرنے سے پہلے میں نے تیری ماں سے زنا کیا تھا“ تو اس اقرار پر اس کا مواخذہ کیا جائے گا اور ان دونوں کے درمیان جدائی کر دی جائے گی، لیکن مہر کے سلسلے میں شوہر کی تصدیق نہیں کی جائے گی، بلکہ مقررہ مہر لازم ہوگا۔



حرمت مصاہرت کے بعد میاں بیوی کا بغور ورت اکٹھے رہنا

سوال نمبر (165):

ایک شخص نے اپنی بیوی کی بیٹی سے شہوت کے ساتھ یوں و کنار کیا۔ مختلف مدارس کو صورت حال واضح کرنے پر جواب ملا کہ حرمت مصاہرت ثابت ہونے کی وجہ سے میاں بیوی ایک دوسرے پر حرام ہو چکے ہیں، اس دن سے وہ عورت شوہر سے مکمل الگ رہ رہی ہے۔ مسئلہ یہ درپیش ہے کہ اس بیٹی کی شادی کے بھی کئی سال ہو چکے ہیں اور اب بڑھاپے کی وجہ سے اس عورت اور اس کے خاوند کو ایک دوسرے کے تعاون کی ضرورت ہے، عورت کو مختلف گھریلو حاجات اور بچوں کی کفالت کے سلسلے میں اس شوہر کی مدد کی ضرورت ہے، شوہر بھی مختلف بیماریوں میں مبتلا ہونے کی وجہ سے تعاون کا محتاج ہے۔ براہ کرام ان کی زندگی بچانے کے لیے کوئی راہ نکال کر ممنون فرمائیں۔

ببخشواتؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شوہر کی مذکورہ ناشائستہ حرکت کی وجہ سے اس پر اس کی بیوی حرام ہو چکی ہے، لہذا اس کے لیے اپنی اس بیوی سے استمتاع (جنسی تعلقات) حرام ہے، لیکن ان کا نکاح اس وقت تک ختم نہیں ہوتا جب تک وہ باقاعدہ طلاق وغیرہ کے الفاظ کہہ کر بیوی کو نہ چھوڑے، جب تک شوہر جدائی کے الفاظ استعمال نہیں کرتا، اس وقت تک اس عورت کے لیے دوسری جگہ نکاح کرنا جائز نہیں۔

اگر ہم بستری یا اس طرح کسی اور ناجائز کام میں مبتلا ہونے کا قصور اس ابھی اندیشہ ہو تو ان کے لیے کچا ایک ہی مکان میں رہنا جائز نہیں، لیکن اگر اس قسم کے کسی خطرے کا اندیشہ نہ ہو تو پھر بڑھاپے، بیماری یا بچوں کے ضائع ہونے

جیسے اعذار کے پیش نظر صرف ایک دوسرے کی خدمت کے لیے اکٹھے رہنے کی گنجائش ہے، تاہم میاں بیوی کی طرح معاملہ رکھنا قطعاً جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك:

وفي المجتبى ..... لهما أن يسكنا بعد الثلاث في بيت واحد إذا لم يلتقيا التقاء الأزواج، ولم يكن فيه خوف فتنه، وسئل شيخ الإسلام عن زوجين افتقرا، ولكل منهما ستون سنة، وبينهما أولاد تعذر عليهما مفارقتهم، فيسكنان في بيتهم، ولا يجتمعان في فراش، ولا يلتقيان التقاء الأزواج، هل لهما ذلك؟ قال نعم. .... قال العلامة ابن عابدین: قوله: (وسئل شيخ الإسلام) ..... وكأنه أراد بنقل هذا تخصيص ما نقله عن المجتبى بما إذا كانت السكنى معها لحاجة: كوجود أولاد يخشى ضياعهم لو سكنوا معاً، أو معهما، أو كونهما كبيرين لا يجد هو من يعوله، ولا هي من يشتري لهما، أو نحو ذلك. (۱)

ترجمہ:

مجتبئی میں ہے کہ میاں بیوی طلاق ثلاثہ کے بعد ایک ہی گھر میں رہ سکتے ہیں، بشرط یہ کہ وہ میاں بیوی کی طرح نہ ملتے رہیں اور نہ ہی اکٹھے رہنے میں کسی گناہ میں واقع ہونے کا خوف ہو۔ اور شیخ الاسلام سے ایسے میاں بیوی کے بارے میں سوال کیا گیا جو جدائی اختیار کر چکے ہوں اور ان میں سے ہر ایک کی عمر ساٹھ سال ہو اور ان کی ایسی اولاد ہو کہ ان دونوں کے لیے ان سے جدا ہونا مشکل ہو، پس یہ دونوں اولاد کے گھر میں رہتے ہوں، لیکن ایک بستر پر اکٹھے نہ سوتے ہوں اور میاں بیوی جیسا معاملہ اور ملاپ نہ کرتے ہوں، کیا ان کے لیے اکٹھے رہنے کی گنجائش ہے؟ تو انہوں نے فرمایا: ”ہاں“۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں: ”گویا کہ مصنف شیخ الاسلام سے ہونے والے سوال و جواب کو ذکر کر کے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ مجتبئی سے نقل کیا گیا مذکورہ بالا جزئیہ طلاق ثلاثہ کے بعد میاں بیوی کا ایک گھر میں رہنا اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ مرد کا اس عورت کے ساتھ رہنا کسی حاجت کی بنا پر ہو، مثلاً ان کی ایسی اولاد ہو، جن کے صرف والد یا والدہ کے ساتھ رہنے میں ان کے ضائع ہونے کا خدشہ ہو یا یہ میاں بیوی بوڑھے ہوں اور مرد اپنی بیمار داری اور عورت (اشیائے ضروریہ کی) خریداری کے لیے کسی کو نہ پاتی ہو یا اسی طرح کوئی اور حاجت ہو۔“



چھوٹے وقت عورت کو شہوت کا علم نہ ہونے کی صورت میں حرمت مصاہرت کا حکم  
سوال نمبر (166):

میں اپنی ایک غیر محرم رشتہ دار کے ساتھ ہاتھ ملاتا رہا ہوں، جب کہ ایک موقع پر ہم دونوں نے قریبی سیٹوں پر  
اکٹھے سفر بھی کیا ہے، ان مواقع پر میری طرف سے تو شہوت موجود نہیں تھی، لیکن عورت کی جانب سے شہوت کا مجھے علم نہیں  
ہے، کیا میرے لیے اس عورت کی بیٹی سے نکاح کرنا جائز ہے؟ کیا اس سے اس بارے میں دریافت کرنے کی ضرورت  
ہے؟

بیتواتنوجردا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر عورت کو بلا حائل یا صرف کسی باریک حائل کے ہوتے ہوئے چھوٹے وقت کسی بھی جانب سے شہوت  
موجود نہ ہو تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی، اگر آپ کو اپنے بارے میں تو یقین ہے کہ آپ کی جانب سے شہوت  
موجود نہیں تھی، لیکن عورت کے بارے میں علم نہیں تو ایسی صورت میں اگر آپ کو قرآن سے یہ غالب گمان ہو کہ عورت  
کو بھی اس وقت شہوت نہیں تھی تو حرمت مصاہرت ثابت نہ ہوگی اور اس صورت میں عورت سے دریافت کرنے کی بھی  
ضرورت نہیں، ہاں اگر عورت میں اس وقت شہوت ہونے کا گمان ہو تو پھر اس سے تحقیق کر لی جائے، اگر وہ شہوت کے  
'موجود ہونے کا اقرار کرے اور آپ کو اس کے سچے ہونے کا غالب گمان ہو جائے تو حرمت ثابت ہوگی، لیکن اگر وہ  
شہوت کی موجودگی کا انکار کرے یا اقرار کرے، لیکن آپ کو اس کی صداقت کا غالب گمان نہ ہو تو پھر آپ کے لیے اس کی  
بیٹی سے نکاح کرنا جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال فی الفتح: وثبوت الحرمة بلمسها مشروط بان يصدقها، ويقع في أكبر رايه صدقها. (۱)  
ترجمہ: فتح القدیر میں مصنفؒ نے فرمایا ہے کہ: "عورت کے چھونے سے حرمت مصاہرت کے ثبوت کی شرط یہ ہے کہ  
مرد اس کی تصدیق کرے اور عورت کی صداقت کا اس کو غالب گمان ہو۔"



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ۱۰۸/۴

## باب الاولیاء

## (مباحث ابتدائیہ)

## تعارف اور حکمت مشروعیت:

نکاح جیسے نازک اور دائمی فیصلے کے استحکام کے لیے شریعت مطہرہ نے ہر وہ امر شروع قرار دیا ہے جس سے دینی فوائد حاصل ہونے کی بجائے دائمی اور ویرپا مصالحوں کے لیے راستہ ہموار ہو سکے اور زوجین کے مابین قائم ہونے والے اس نازک رشتے کو مزید تقویت مل سکے، تاکہ اس کے نتیجے میں ایک مہذب اور شانستہ خاندان بن سکے اور معاشرے کو ایک سدھری ہوئی نسل میسر ہو جائے۔ ان مقاصد کے حصول کے لیے شریعت مطہرہ نے نکاح کے انعقاد میں اولیا (قریبی رشتہ داروں) کو بھی بعض حالات میں فیصلے کا حق دیا ہے۔ چونکہ نابالغ لڑکا یا لڑکی معاشرہ میں خاندانی سرخ روئی کے احساس اور نکاح پر اثر انداز ہونے والے اثرات سے آگاہ نہیں ہوتے، اس لیے اولیا ان حالات میں اپنے صواب دیدی اختیار کو بروئے کار لاتے ہوئے اس کی اجازت کے بغیر مناسب جگہ نکاح کرا سکتے ہیں جو لڑکے اور لڑکی کے لیے روشن مستقبل کا سبب ہونے کے ساتھ ساتھ خاندانی وقار کا ذریعہ بھی ہو۔ ان اصول کی روشنی میں ان کو یہ حق بھی حاصل ہے کہ وہ عاقلہ بالغ لڑکی کے کرائے گئے اس نکاح پر اعتراض کر سکیں جو مختلف اعتبارات سے خاندانی کفو اور برابری کے خلاف منعقد کرایا گیا ہو۔

## ولایت کی لغوی تعریف:

ولایت کے اصل معنی محبت، نصرت اور مدد کے آتے ہیں۔ اسی سے دلی ہے جو محبت کرنے والے، دوست اور مددگار کو کہتے ہیں۔ عرف میں ولی کسی عارف باللہ اور بزرگ کو بھی کہتے ہیں۔

## اصطلاحی تعریف:

علامہ حاکمی فرماتے ہیں:

”هو البالغ العاقل الوارث ولو فاسقا علی المذهب مالم یکن منہتکا“ (۱)

عاقل، بالغ وارث کو ولی کہتے ہیں، چاہے وہ فاسق ہی کیوں نہ ہو، بشرط یہ کہ فسق و فجور میں مبتلا ہونے

کی وجہ سے) اپنی جنگ عزت سے بے پردہ نہ ہو۔ (جس کو سبکی اختیار کہا جاتا ہے جو اپنے اختیارات کا بے جا اور غلط استعمال کرتا ہے)۔

علامہ ابن عابدین شامی فرماتے ہیں کہ: ”ولایت سے مراد اس باب میں ولایت بالنفس والمال دونوں ہیں۔ صرف ولایت بالمال یہاں مراد نہیں۔ یہ بھی فرماتے ہیں کہ: مذکورہ تعریف میں وارث کے لفظ کو دیکھ کر معلوم ہوتا ہے کہ یہ تعریف صرف اس ولایت کی ہے جو قرابت کی وجہ سے ہو اور اس ولایت سے بھی صرف ولایت اجبار مراد ہے، نہ کہ ولایت نخب و استحباب“۔ (۱)

### ثبوت ولایت کے اسباب:

ولایت بنیادی طور پر چار وجوہ سے حاصل ہوتی ہے: قرابت، ملکیت، ولا اور امامت۔ (۲)

ولایت قرابت پر آگے مستقل بحث ہوگی۔ ملکیت سے مراد یہ ہے کہ آقا کو اپنے غلام اور باندی پر ولایت حاصل ہوتی ہے۔ دلا سے مراد دلائے عتاقہ اور دلائے مولات ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص کسی غلام یا باندی کو آزاد کرے یا کسی سے بذریعہ عقد مولاۃ ولایت کا رشتہ جوڑے تو بعض تفصیلات کے ساتھ بعض اوقات یہ بھی ولایت کا سبب بن جاتا ہے۔

امامت سے مراد مسلمانوں کی امامت عامہ ہے، یعنی امیر کو تمام مسلمانوں پر ولایت عامہ حاصل ہوتی ہے، تاہم فقہائے کرام کے ہاں ولایت خاصہ ولایت عامہ سے زیادہ قوی ہوتی ہے:

”الولاية الخاصة أقوى من الولاية العامة“۔ (۳)

### باب نکاح میں ولایت کی قسمیں:

حنفیہ کے ہاں نکاح میں ولایت کی دو قسمیں ہیں:

(۱) ولایت نخب و استحباب۔

(۲) ولایت اجبار۔

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب الولی: ۱/۵۳، ۱۵۴

(۲) ردالمحتار، کتاب النکاح، باب الولی: ۱/۵۳، ۱۵۴

(۳) شرح المحلۃ للسلیم وستم ہاز، مادة (۵۹): ص ۴۳، منتخب از قاموس الفقہ، مادة ولایت: ۵/۳۱۷



## ولایت ندب واستحباب:

ولایت ندب واستحباب سے مراد ایسی ولایت ہے جو اولیا کو عاقلہ، بالغ لڑکی پر حاصل ہوتی ہے، چاہے وہ باکرہ ہو یا ثیبہ، یعنی اولیا کے لیے عاقلہ، بالغ لڑکی سے اجازت لیے بغیر اس کا نکاح کرانے کا حق نہیں، البتہ اگر لڑکی استحباب پر عمل کرتے ہوئے خود اجازت دے تو اولیا اس کا نکاح کر سکتے ہیں۔ (اجازت لینے میں باکرہ اور ثیبہ کا فرق جاننے کے لیے ملاحظہ ہو کتاب النکاح)

عاقلہ، بالغ لڑکی حنفیہ کے ہاں دلی کی اجازت کے بغیر بھی اپنا نکاح کر سکتی ہے، تاہم حنفیہ کے ہاں اس نکاح کے انعقاد میں مفتی بہ قول یہ ہے کہ اگر عاقلہ، بالغ اپنا نکاح کفو میں کر لے تو یہ نکاح منعقد ہوگا اور اولیا کو اس پر اعتراض کا کوئی حق نہیں ہوگا۔ اگرچہ دلی کی اجازت کے بغیر لڑکی کا یہ نفل استحباب کے خلاف شمار ہوگا، اس لیے کہ ایسی صورت میں بھی مستحب یہ ہے کہ وہ دلی کو اپنے نکاح کا حق سپرد کر دے۔

اور اگر لڑکی نے اپنا نکاح غیر کفو میں کر لیا تو نکاح منعقد ہی نہیں ہوگا، تاہم یہ تب ہوگا، جب غیر کفو میں نکاح کرتے وقت اس کے اولیا زعمہ ہوں اور وہ اعتراض کر لیں۔ اگر کوئی ولی ہی نہ ہو یا ہو، لیکن اعتراض نہ کرے اور لڑکی خود غیر کفو میں نکاح پر راضی ہو تو نکاح درست ہوگا۔ علامہ ابن ہمامؒ نے عدالتوں کی بگڑی ہوئی صورت حال، قاضیوں کی غیر یقینی حالات، نسا و زمان اور اولیا کو لاحق ہونے والے ضرر کو دیکھ کر اس قول کو پسند فرمایا ہے۔ یہی رائے علامہؒ صکنیؒ اور علامہ شامیؒ کی بھی ہے۔ اگرچہ ان حضرات سے یہ قول بھی مروی ہے کہ نکاح منعقد ہوگا، لیکن اولیا کو اعتراض کا حق ہوگا، تاہم ان سب نے ترجیح نکاح کے عدم انعقاد کو دی ہے۔ (۱)

اس کے برعکس علامہ کاسانیؒ نے عاقلہ، بالغہ کے نکاح میں کفو اور عدم کفو کو برابر قرار دیا ہے، البتہ اولیا کو اعتراض کا حق ان کے ہاں بھی موجود ہے۔ یہی وجہ ہے کہ کفایت علامہ کاسانیؒ کے ہاں نکاح کے انعقاد کے لیے شرط نہیں، لزوم کے لیے شرط ہے۔ (۲)

”باب الولی“ کے برعکس باب الکفاءة میں علامہ صکنیؒ سے بھی لزوم کا شرط ہونا دو جگہوں میں ثابت ہے:

(۱) الهدایۃ مع فتح القدیر، کتاب النکاح، باب الأولیاء ولا کفاءة: ۱۵۷/۳-۱۶۰، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب

النکاح، باب الولی: ۱۵۴/۴-۱۵۷

(۲) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرائط اللزوم فی النکاح، ومنها الکفاءة: ۵۷۳/۳، فصل فی ولایة

الندب: ۳۶۹/۳

تاہم دونوں عبارتوں کی تشریح کرتے ہوئے علامہ ابن عابدین شامی نے وہی اختلاف ذکر کیا ہے اور آخر میں ترجیح اس کو دی ہے کہ کفایت نکاح کی صحت کے لیے شرط ہے، نہ کہ لزوم کے لیے اور اسی کو احوط، یعنی زیادہ احتیاط پر مبنی قرار دیا ہے۔ (۱)

موجودہ دور میں عدالتوں اور حکومت کی طرف سے اس قسم کے نکاحوں کو "Court Marriage" کے نام سے جو تحفظ حاصل ہے اور غیر ملکی ادارے اور NGO's حقوق نسواں کی آڑ میں جس جنسی بغاوت کی طرف پیش قدمی کر رہے ہیں، اس کو دیکھتے ہوئے اس قول پر عمل کرنا کہ "نکاح منعقد ہے، البتہ اولیا کو اعتراض کا حق حاصل ہے" موجودہ حالات کے تقاضوں کے موافق نہیں، کیوں کہ بعض حالات میں عدالتیں اس سے غلط فائدہ اٹھاتی ہیں۔ چنانچہ جو عدالتیں اور حکومتیں غیر شرعی اقدامات کو "Court Marriage" کا لباس چڑھا کر اس کو تحفظ فراہم کر رہی ہیں، وہی عدالتیں مظلوم اولیا کے خاندانی وقار کو بچانے کے لیے اسی کورٹ میریج کو محض "حق اعتراض" سے کس طرح فسخ کر سکتی ہیں، لہذا علامہ ابن ہمام، علامہ صفحہ ۱ اور علامہ ابن عابدین شامی نے جس طرح اپنے دور میں فساد زمانہ اور عدالتوں کی بگڑی ہوئی صورت حال کی وجہ سے غیر کفو میں عاقلہ بالغہ کے کرائے گئے نکاح کی عدم صحت پر فتویٰ دیا ہے۔ وہی قول موجودہ وقت میں فتویٰ دینے کے لیے زیادہ موزوں اور مناسب ہے۔ حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ نے بھی اس پر فتویٰ دیا ہے کہ نکاح سرے سے منعقد ہی نہیں۔ (۲)

### ولایت اجبار:

نابالغ لڑکے اور لڑکی پر حاصل ہونے والی ولایت کو ولایت اجبار کہتے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اولیا ان سے اجازت لیے بغیر ان کا نکاح کر سکتے ہیں، چاہے نابالغ لڑکا اور لڑکی باکرہ (کنواری) ہو یا ثیبہ (شوہر دیدہ) اسی حکم میں فاتر العقل (معتوہ) اور غلام بھی شامل ہیں، اگرچہ وہ بالغ ہوں۔ (۳)

### ولایت اجبار کے حصول میں بنیادی اختلاف:

حنفیہ کے نزدیک بالغ ہونے سے پہلے لڑکی پر ان تمام اولیا کو ولایت اجبار حاصل ہے جو اس وقت اس کے

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، باب الکفاءة: ۴/۲۰۶-۲۰۹

(۲) الحیلة الناجزة، عیال کفاءة، پہلی صورت: ص ۹۸

(۳) الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب النکاح، باب الأولیاء ولا کفاءة: ۳/۱۵۷، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح،

عصبہ ہوں۔ اس اصول کے مطابق یہ اولیا بیٹے بھی ہو سکتے ہیں، باپ دادا بھی اور ان کے علاوہ رشتہ دار بھی، جب کہ امام مالکؒ کے ہاں یہ حق صرف باپ کو ہے۔ امام شافعیؒ کے ہاں باپ اور دادا دونوں اس حق میں شریک ہیں۔ ان حضرات کا موقف یہ ہے کہ جو شفقت باپ دادا میں ہو سکتی ہے، دوسرے رشتہ داروں میں اس کی توقع نہیں کی جاسکتی۔ اس کے برعکس حنفیہ کا خیال ہے کہ حسب مراتب و درجات تمام ہی رشتہ داروں میں یہ شفقت پائی جاتی ہے۔ اس کے علاوہ ایک بنیادی ضرورت یہ بھی ہے کہ بعض دفعہ نابالغی میں ایسا موزوں اور مناسب رشتہ ہاتھ آ جاتا ہے کہ ان کو کھودینا بچوں کے لیے نقصان دہ ہوتا ہے۔ اس لیے کہ کفو کے مطابق مناسب رشتوں کا ملنا ہر وقت ممکن نہیں ہوتا، اس لیے دوسرے اولیا کے لیے بھی ایسے نابالغ بچوں کے نکاح کرانے کی گنجائش دینی چاہیے۔ (۱)

### ولایت اجبار کی قسمیں: ولایت ملزمہ اور غیر ملزمہ:

ولایت کو تمام عصبہ رشتہ داروں میں عام کرنے سے جن نقصانات کا خطرہ تھا، حنفیہ نے ان کی تلافی کے لیے ولایت اجبار کو دو قسموں میں تقسیم کر دیا:

(۱) ولایت ملزمہ۔

(۲) ولایت غیر ملزمہ۔

(۱) ولایت ملزمہ:

باپ اور دادا کا کرایا ہوا نکاح بالغ ہونے کے بعد لازم ہوتا ہے، اگرچہ مہر کی کمی یا عدم کفایت کا نقصان بھی اس میں پایا جائے، اس لیے کہ باپ اور دادا کے کرائے ہوئے نکاح میں شفقت اور مصالح کی رعایت یقینی ہوتی ہے۔

(۲) ولایت غیر ملزمہ:

باپ اور دادا کے علاوہ دوسرے اقربا کے کرائے ہوئے نکاح میں شریعت نے ان بچے بچیوں کو بالغ ہونے کے بعد اختیار دیا ہے، وہ چاہیں تو اس نکاح کو رد کر سکتے ہیں۔ اسی کو اصطلاح فقہ میں خیار بلوغ کہتے ہیں۔ (۲)

باپ دادا کے علاوہ اولیا کا غیر کفو میں یا غبن فاحش کے ساتھ نکاح کرانا:

خیار بلوغ کا یہ حکم تو تب ہے جب باپ دادا کے علاوہ اولیا نابالغ بچی کا نکاح غبن فاحش کے بغیر کفو میں

(۱) الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب النکاح، باب الاولیاء ولا کفء: ۳/۱۷۲، ۱۷۳

(۲) الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب النکاح، باب الاولیاء ولا کفء: ۳/۱۷۲، ۱۷۳

کر لیں اگر نکاح غبنِ ناحش (عدم مہر یا تنقیص مہر) کے ساتھ ہوا ہو یا غیر کفو میں ہو تو یہ نکاح سرے سے منعقد ہی نہیں ہوتا۔ (۱)

### ولایتِ ملزمہ کی شرائط:

باپ دادا کو بابِ نکاح میں جو ولایتِ ملزمہ حاصل ہوتی ہے، اس کے لیے درج ذیل شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔ اگر ان شرائط میں سے کوئی بھی نہ ہو تو یہ ولایت دیگر اولیا کی ولایت کی طرح غیر ملزمہ ہوگی اور بالغ ہونے کے بعد لڑکی کو نکاحِ فسخ کرنے کا حق حاصل ہوگا۔

۱- باپ، دادا اپنی ہتکِ عزت سے بے پرواہ نہ ہوں، یعنی فسق و فجور کی وجہ سے اس درجے تک نہ پہنچے ہوں کہ اب ان کو اپنی عزت کا بھی خیال نہ ہو۔ (۲)

۲- باپ یا دادا معاشرے میں سوء اختیار کے ساتھ معروف و مشہور نہ ہو۔ معروف بسوء الاختیار کا مطلب یہ نہیں کہ اس نے پہلے ایک لڑکی کا نکاح قصداً اس کی مصالح کے خلاف غلط جگہ میں کرایا ہو، بلکہ اگر اس کی بے ہودگی، بے پرواہی، بے وقوفی، حرص، طمع، لالچ اور خود غرضی معاشرے میں معروف و مشہور ہو اور بیٹی کے حق میں اس کا ترکِ شفقت اور مسامحت یقینی ہو تو اس کا کیا ہوا نکاح بھی لازم نہ ہوگا، بلکہ دوسرے اولیا کی ولایت کی طرح یہاں بھی لڑکی کو بالغ ہونے کے بعد عدالت کے ذریعے فسخِ نکاح کا حق حاصل ہوگا۔ (۳)

۳- باپ یا دادا نشے کی حالت میں نہ ہو، اگر نشے کی حالت میں کسی فاسق، شریر، فقیر اور حقیر پیشہ شخص کے ساتھ اپنی لڑکی کا نکاح کر دیا تو اس صورت میں بھی لڑکی کو اختیارِ بلوغ کا حق حاصل ہوگا۔ (۴)

### ولایت میں کون مقدم ہے؟

اس بارے میں اصولی طور پر دو باتوں کی رعایت ضروری ہے:

(۱) عصہ رشتہ دار ذوی الارحام پر مقدم ہوں گے۔

(۱) الدر المختار مع رد المختار، کتاب النکاح، باب الولی: ۱۷۳/۴، ۱۷۴

(۲) الدر المختار مع رد المختار، کتاب النکاح، باب الولی: ۱۵۳/۴، ۱۵۴

(۳) فتاویٰ خیرۃ علیٰ ہامش تنقیح الحامدۃ، کتاب النکاح و مطالبہ، باب الأولیاء والأکفاء و مطالبہ: ۴۰/۱، ۴۱

حواہر الفقہ، بعنوان: ما بالغہ کے نکاح میں سوء اختیار: ۳۰۹/۴، ۳۱۶

(۴) الدر المختار مع رد المختار، کتاب النکاح، باب الولی: ۱۷۲/۴، ۱۷۳

(۲) اگر کئی عصبہ یا ذوی الارحام موجود ہوں تو جس کو قرابت کے اعتبار سے زیادہ قرب حاصل ہوگا، وہی مقدم ہوگا۔ (۱)  
مذکورہ اصول کی روشنی میں ولایت کی ترتیب اس طرح ہوگی:

(۱) بیٹا (۲) پوتا اور اس کی اولاد کا سلسلہ (۳) باپ (۴) دادا (۵) سگا بھائی (۶) باپ شریک بھائی  
(۷) سگے بھائی کا بیٹا (۸) باپ شریک بھائی کا بیٹا (۹) سگا چچا (۱۰) علاقائی چچا (۱۱) سگے چچا کا بیٹا (۱۲) علاقائی چچا کا  
بیٹا (۱۳) باپ کا حقیقی چچا (۱۴) باپ کے حقیقی چچا کا بیٹا (۱۵) باپ کا علاقائی چچا (۱۶) باپ کے علاقائی چچا کا بیٹا (۱۷) دادا  
کا حقیقی چچا (۱۸) دادا کا علاقائی چچا (۱۹) مولیٰ العتاقہ، چاہے مذکر ہو یا مؤنث (۲۰) مولیٰ العتاقہ کے مذکورہ عصبہات۔  
اس کے بعد ذوی الارحام کا سلسلہ شروع ہوگا جس کی تفصیل درج ذیل یہ ہے:

(۱) باں (۲) بیٹی (۳) پوتی (۴) نواسی (۵) پوتے کی بیٹی (۶) نواسے کی بیٹی (۷) نانا، پھر سگی بہن، پھر  
علاقائی بہن، پھر ماں شریک بہن، پھر بہنوں کی اولاد مذکورہ ترتیب سے، پھر پھوپھیاں، پھر ماموں، پھر خالائیں، پھر  
چچا زاد بہنیں، پھر پھوپھی زاد بہن، اس کے بعد مولیٰ الموالاة، پھر سلطان، پھر قاضی اور اس کے بعد قاضی کا مقرر کردہ وصی  
ولی ہوگا۔

البتہ باپ نے جس کو وصی مقرر کیا ہو، اسے ولایت نکاح حاصل نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر نابالغ بچہ یا بچی کسی  
تیسرے شخص کے زیر پرورش ہو تو پرورش کی وجہ سے اسے ولایت نکاح حاصل نہیں ہوگی۔ (۲)  
اگر قریبی ولی موجود نہ ہو؟

قریب ترین ولی کی موجودگی میں نہایت دور کا ولی نکاح نہیں کرا سکتا۔ اگر وہ کرا دے تو قریبی ولی کی اجازت پر  
موقوف رہے گا۔ اگر دو ہم جنس ولی ہوں، جیسے دو بھائی یا دو چچا تو ان میں سے کوئی بھی نکاح کر دے تو نکاح منعقد  
ہو جائے گا، دوسرا ولی اس نکاح کو قبول کرے یا نہ کرے۔ اگر دونوں ہی دو الگ اشخاص سے نکاح کر دیں تو جو نکاح پہلے  
کیا گیا ہو، وہی نکاح منعقد ہوگا اور اگر دونوں بیک وقت ہوں یا پہلے اور دوسرے کی تعیین نہ ہو سکے تو دونوں نکاح باطل  
ہوں گے۔ (۳)

(۱) ہدایع الصالح، کتاب النکاح، فصل فی شرط التقدم: ۳/۲۷۶، ۲۷۸

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الرابع فی الأولیاء: ۱/۲۸۳-۲۸۵

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الرابع فی الأولیاء: ۱/۲۸۳، ۲۸۴

البتہ اگر قریب تر ولی موجود نہ ہو اور اس سے مشورہ کا انتظار کیا جائے تو مناسب رشتہ ہاتھ سے نکلنے کا خطرہ ہو تو اس کے بعد جو قریبی ولی ہو، اس کو ولایت حاصل ہو جائے گی، لہذا اگر وہ نکاح کر دے تو قریبی ولی کے آنے کے بعد اس کو نکاح رد کرنے کا اختیار نہیں ہوگا۔ یہی قول صحیح ہے۔ (۱)

### ولایت ختم ہونے کی صورتیں:

درج ذیل اسباب کی وجہ سے ولایت ختم ہو جاتی ہے:

(۱) ولی دیوانہ ہو جائے اور اس کی دیوانگی دائمی ہو۔

(۲) ولی مرتد ہو جائے۔

(۳) بچہ یا بچی بالغ ہو جائیں اور وہ دیوانے یا فاخر العقل نہ ہوں تو ولایت اجبار ختم ہو جائے گی۔

(۴) ولی لاپتہ ہو جائے تو بعد کے درجے والے ولی کو نکاح کرانے کی ولایت حاصل ہوگی۔

(۵) ابن ساعد کے قول کے مطابق خیابلوغ کا اعتبار اس وقت ہوگا جب یہ عورت شوہر کو بالغ ہونے کے بعد اپنے پر قدرت نہ دے، اگر اس کو قدرت دے دی تو اس سے خیابلوغ ختم ہو جائے گا۔

(۶) اگر خیابلوغ کے بعد بیوی اور شوہر کے مابین اختلاف پیدا ہو جائے، شوہر بیوی سے کہے کہ: ”تم نے بلوغ کے بعد خاموشی اختیار کی تھی“ (یعنی تم اس وقت راضی تھی) اور بیوی انکار کرے تو شوہر کی بات کلا اعتبار ہوگا۔

(۷) خیابلوغ کے بعد جو جدائی واقع ہو جائے، اگر یہ بیوی کی طرف سے ہوئی ہو تو یہ فسخ نکاح کے حکم میں ہوگی اور شوہر کی طرف سے واقع ہوئی ہو تو یہ طلاق کے حکم میں ہوگی۔

(۸) خیابلوغ کے بعد جو جدائی واقع ہو جائے اگر یہ دخول سے پہلے ہو تو مہر لازم نہ ہوگا اور اگر دخول کے بعد جدائی واقع ہوئی ہو تو اس صورت میں پورا مہر لازم ہوگا۔ (۲)



(۱) الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب النکاح، باب الأولیاء والأکفاء: ۳/۱۸۳، ۱۸۵، الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب النکاح،

الباب الرابع فی الأولیاء: ۱/۲۸۵

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب النکاح، الباب الرابع فی الأولیاء: ۱/۲۸۴-۲۸۶

## باب الأولیاء

(نکاح میں اولیا کی حیثیت اور اختیار کے متعلق مسائل)

والد کے کرائے ہوئے نکاح سے بالغ بیٹی کا انکار

سوال نمبر (167):

اگر کوئی شخص اپنی عاقلہ بالغہ بیٹی کا نکاح اپنے بھانجے سے کرادے اور جوں ہی اپنی بیٹی کو بتا دے، وہ غصہ ہو کر اس نکاح سے انکار کر دے تو ایسے نکاح کی صحت و انعقاد کا کیا حکم ہے؟

بیتوا انزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے عاقلہ بالغہ لڑکی کے نکاح میں اس کی رضامندی ضروری ہے۔ اولیا کو زبردستی اس کے نکاح کرانے کا حق حاصل نہیں، اگر اولیا نے اس کی رضامندی معلوم کیے بغیر نکاح کر لیا تو یہ نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا، چنانچہ اسے معلوم ہونے پر اگر وہ رضامندی ظاہر کر لے تو نکاح منعقد ہوگا اور اگر اس نے اس نکاح کو رد کر لیا تو یہ نکاح باطل سمجھا جائے گا۔

صورتِ مسئلہ میں اگر بالغہ لڑکی کا نکاح اس کے والد نے اس کی رضامندی کے بغیر کر لیا ہو اور لڑکی کو معلوم ہونے پر اس نے نکاح رد کر دیا ہو تو یہ نکاح منعقد نہیں ہوگا، چنانچہ یہ لڑکی اب بھی بغیر نکاح کے ہے، وہ کہیں اور نکاح کرنے کا اختیار رکھتی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

لا يجوز نكاح أحد علی بالغة صحيحة العقل من أب، أو سلطان بغیر إذنها بکرا كانت أو ثیة،

فإن فعل ذلك، فالنکاح موقوف علی إجازتها، فإن أجازته حاز، وإن رذته بطل. (۱)

ترجمہ: بالغہ صحیح العقول عورت کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر والد اور حاکم میں سے کسی کے لیے جائز نہیں، چاہے عورت باکرہ ہو یا ثیبہ اگر کسی نے کر لیا تو نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر اجازت دے دی تو ٹھیک ہے، ورنہ نکاح باطل رہے گا۔

## بیٹے کی موجودگی میں باپ کا حق ولایت

سوال نمبر (168):

کوئی عورت طلاق یافتہ ہو اور اس کا بیٹا بھی ہو تو اس عورت کا قریب ترین ولی کون ہوگا، جب کہ والد اور بیٹا اس عورت کے نکاح کے بارے میں اختلاف رکھتے ہیں، عورت بیٹے کی مرضی پر راضی ہے؟

بیٹنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ شرعی لحاظ سے جب عورت غیر شادی شدہ ہو یا باوجود شادی کے اس کی ترینہ اولاد نہ ہو تو باپ سے زیادہ قریب اس کا کوئی ولی نہیں، لیکن بیٹے کی موجودگی میں باپ کی ولایت البعد شمار ہوتی ہے، بیٹا ہی قریب ترین ولی ہے اور اس کی رائے کا اعتبار ہے۔

والد لیل علی ذلک :

واقرب الأولیاء إلى المرأة الابن ثم ابن الابن وإن سفل، ثم الأب ثم الجد أبو الأب، وإن علا۔ (۱)

ترجمہ:

عورت کا قریب ترین ولی اس کا بیٹا ہے، اس کے بعد پوتا، اگرچہ نچلے درجے کا ہو، اس کے بعد باپ، پھر دادا اگرچہ اوپر کے درجے کا ہو۔



## بھائی کی ولایت پر والد کا اعتراض کرنا

سوال نمبر (169):

زید نے اپنی بیٹی کی سنگتی کی بات رشتہ داروں کے ساتھ طے کر دی، لیکن عین موقع پر وہ بذات خود موجود نہیں



تھا۔ رشتہ داروں نے ان کی عدم موجودگی پر ناگواری کا اظہار کیا تو زید کے بڑے بیٹے اور لڑکی کی والدہ نے اپنے آپ کو زید کا وکیل ظاہر کر کے نکاح پڑھا دیا، تاکہ رشتہ نہ بگڑے، کچھ عرصہ بعد جب وہ لوگ رخصتی کی بات طے کرنے آئے تو زید نے اس نکاح سے عدم تعلق کا اظہار کیا کہ میں اس پر رضا مند نہیں ہوں اور یہ سب کچھ میری مرضی کے بغیر ہوا ہے، چنانچہ ایسے نکاح کے انعقاد کے صحیح ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں شرعی مسئلہ واضح فرمادیں۔

بینوا انؤجروا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے والد کو ولایت تامہ حاصل ہے۔ نکاح پر اس کی رضامندی و ناراضگی موثر رہتی ہے، اس کی موجودگی میں دوسرے دور کے ولی کا کرایا ہوا نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا، تاہم رضامندی اور اجازت کے لیے یہ ضروری نہیں کہ وہ زبانی طور پر کہہ دے، بلکہ اگر دور کے ولی (مثلاً بھائی) نے نکاح کرایا اور اس کے بعد ولی اقرب (مثلاً باپ) اس نکاح کے بارے میں دیگر امور سرانجام دے اور عملی طور پر کسی طرح اس پر رضامندی کا اظہار کرے تو نکاح نافذ رہے گا، لیکن اس کے بغیر غیر کفو میں یا سہر مثل سے کم پر پڑھایا گیا نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا اور اسے نکاح کی تنسیخ کا مکمل اختیار حاصل رہے گا جس کے لیے اسے قاضی یا حاکم وقت کا سہارا لینا پڑے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک :

قلو زوج الأبعد حال قیام الأقرب توقف علیٰ إجازته.

ترجمہ :-

اگر قریب ولی کی موجودگی میں دور کے ولی نے (کسی کا) نکاح کروا دیا تو وہ اس (ولی اقرب) کی اجازت پر موقوف رہے گا۔ (۱)



والد کے طے کیے ہوئے رشتے سے انکار

سوال نمبر (170):

زید اور عمر بھائی ہیں۔ ہر ایک نے اپنے بیٹیوں کا رشتہ دوسرے کے بیٹوں کے ساتھ طے کیا۔ اس وقت بیٹیاں نابالغ تھیں، عمر کی بیٹی جب بالغ ہوئی تو اس نے اس رشتہ کا انکار کیا، لیکن زید اسے چھوڑنے کو تیار نہیں، بالفرض اگر عمر کی بیٹی بیاہ نہ ہوئی تو زید کی بیٹی کے نکاح کا بھی مسئلہ پیدا ہو سکتا ہے۔ شرعی لحاظ سے مسئلہ واضح کر دیجیے۔

بیشوا خزمر دا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نگاہ سے اگر والد نابالغ بیٹی کا نکاح کرائے تو بیٹی بالغ ہو کر بھی اس نکاح کو فسخ کرنے کا اختیار نہیں رکھتی، جب کہ یہ بات یقینی ہو کہ گواہوں کی موجودگی میں ایجاب و قبول کر لیا گیا ہے، البتہ اگر صرف وعدہ نکاح کیا گیا ہو اور باقاعدہ نکاح کا اہتمام نہیں کیا گیا ہو تو اس صورت میں چونکہ نکاح منعقد نہیں ہوا، اس لیے عمر کی بیٹی کا انکار نکاح سے وعدہ خلافی کہلائے گا۔

صورتِ مسئلہ میں اگر نکاح منعقد کیا گیا ہو تو لڑکی کو فسخ کرنے کا کوئی اختیار حاصل نہیں اور اگر وعدہ کیا گیا ہو تو پھر وعدہ بھانے کی رو سے نکاح کر لیا جائے اور فتنہ و فساد کا باعث بننے کی بجائے والد کے فیصلے کی لاج رکھی جائے۔ تاہم اگر لڑکی نکاح پر بالکل راضی نہ ہو تو پھر اگرچہ وعدہ خلافی کا مواخذہ ہوگا، لیکن لڑکی پر زبردستی نہیں کرنی چاہیے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فإن زوجهما الأب والجد، فلا خيار لهما بعد بلوغهما. (۱)

ترجمہ: اگر ان (نابالغ بیٹا، بیٹی) کا نکاح باپ یا دادا کرادے تو انہیں بلوغ کے بعد فسخ نکاح کا کوئی اختیار نہیں۔

وأما ركن النكاح فهو: الإيجاب والقبول، وذلك بالفاظ مخصوصة، أو ما يقوم مقام اللفظ. (۲)

ترجمہ: نکاح کا رکن ایجاب اور قبول ہے اور یہ مخصوص الفاظ کے ساتھ (ادا ہوتے ہیں) یا (ان الفاظ سے) جو ان کے قائم مقام ہوں۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الرابع فی الاولیاء: ۱/۲۸۵

(۲) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی رکن النکاح: ۳/۳۱۷

## والدین کی موجودگی میں ماموں کا نکاح کروانا

سوال نمبر (171):

والد اور بھائیوں کی موجودگی میں ماموں ایک لڑکی کی شادی کروانے میں دلچسپی لے رہا ہے، وہ ایسی جگہ رشتہ طے کروانا چاہتا ہے، جہاں والد اور بھائیوں کی رضامندی نہیں۔ اگر ماموں لڑکی کے والدین کی اجازت کے بغیر اس کا نکاح کر دے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

بیشوا نذیر

الجواب وبالله التوفیق :

شریعت نے نابالغ لڑکی کے نکاح کا حق اس کے والد اور دادا کو اس طور پر سونپا ہے کہ لڑکی بلوغ کے بعد بھی اس میں تصرف کا حق نہیں رکھ سکتی، جب کہ ان کے علاوہ دیگر اولیا کا کرایا ہوا نکاح بلوغ کے بعد لڑکی کی اجازت پر موقوف رہتا ہے، تاہم اگر لڑکی بالغ ہو اور اس کا نکاح کرایا جائے تو باپ کو سب اولیا سے بڑھ کر نکاح کا حق حاصل رہے گا، لیکن اس میں بھی لڑکی کی اجازت ضروری ہے، والد کی موجودگی میں کسی بھی ولی کا کرایا ہوا نکاح والد کی اجازت پر موقوف رہے گا، بالخصوص جب نکاح غیر کفو یا مہر مثل سے کم مہر پر کرایا گیا ہو، اگر بالفرض ایسی کوئی صورت ہو تو والد کو بجا طور پر لے لیا نکاح کا دعویٰ قاضی یا مروجہ سرکاری عدالت میں دائر کرنے کا اختیار حاصل ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

وإن زوج الصغیر أو الصغیرة أبعد الأولیاء، فإن كان الأقرب حاضراً، وهو من أهل الولاية توقف  
نکاح الأبعد علی اجازته. (۱)  
ترجمہ:

اور اگر چھوٹے بچے یا بچی کا نکاح اولیا میں بعید ولی نے کرایا تو اگر قریبی (ولی) موجود ہو اور وہ اہل ولایت میں سے ہو تو بعید کا نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا۔



## بالغ بیٹی کو نکاح پر مجبور کرنا

سوال نمبر (172):

ایک شخص کی بیٹی جو کہ بالغ اور باشعور ہے، اس کا والد اور خاندان والے اپنی مرضی سے ایک اچھے خاندان میں بیاہنا چاہتے ہیں، لیکن لڑکی بھند ہے اور اپنی مرضی سے رشتے کی تعیین کر رہی ہے، جو کہ نامناسب رشتہ ہے۔ ایسی صورت میں والدین اپنی مرضی سے اس کی شادی کرا سکتے ہیں یا نہیں؟ بصورت دیگر لڑکی کی شادی نہ کرنے کا وبال والدین پر تو نہیں آئے گا۔

بینوا وبنوا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے لڑکی کے بلوغ کے بعد ضروری ہے کہ رشتہ طے کرتے وقت اس سے اجازت لی جائے، اگر وہ اجازت دے دے تو بہتر ہے، ورنہ بالغ لڑکی کا اعتماد لیے بغیر والد، بھائی یا کسی بھی ولی کو جبر کرنے کا حق حاصل نہیں۔ جبر داکراہ کی بجائے ترغیب و حکمت سے لڑکی کو خاندان کی پسند کے موافق شادی پر آمادہ کرنا زیادہ مناسب ہے، اس لیے کہ بالغ لڑکی کا نکاح اس کی اجازت پر موقوف ہے، البتہ اگر لڑکی ایسی جگہ نکاح کر رہی ہو، جو کہ ان کے کفو میں نہیں تو اولیا کو مداخلت کرنے کا حق حاصل ہے۔

والد لیل علی ذلک :

لا يجوز نكاح أحد علی بالغه صحيحة العقل من أب، أو سلطان بغیر إذنها بکراکانت أو نیبا،

فإن فعل ذلك، فالنكاح موقوف علی إجازتها، فإن أجازته جاز، وإن رده بطل. (۱)

ترجمہ: بالغہ صحیح العقل عورت کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر والد اور حاکم میں سے کسی کے لیے جائز نہیں، چاہے عورت باکرہ ہو یا شب۔ اگر کسی نے کرایا تو نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر اجازت دے دی تو ٹھیک ہے، ورنہ باطل ہے۔

(وإذا زوجت المرأة نفسها من غیر کفر، فلا أولیاء أن یفرقوا بينهما) دفع الضرر العار عن أنفسهم. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الرابع فی الأولیاء: ۲۸۷/۱

(۲) الہدایہ، کتاب النکاح، الباب الرابع فی الأولیاء: ۲۴۱/۲

ترجمہ:

اور جب عورت غیر کفو کے ساتھ نکاح کر لے تو اولیا کو یہ حق حاصل ہے کہ خود کو عار کے نقصان سے بچانے کے لیے دونوں کو جدا کر لیں۔



### مجنون ولی کی ولایت

سوال نمبر (173):

اگر والد دماغی حالت کے اعتبار سے با اعتماد نہ ہو، اکثر اوقات جنون طاری ہونے کی وجہ سے معاشرے میں اس کو پاگل سمجھا جاتا ہو۔ ایسے حالات میں بیٹی کی شادی کی ولایت اجبار والد کے حق میں برقرار سمجھی جائے گی یا یہ ولایت کسی اور رشتہ دار کو منتقل ہوگی؟

بیشوا توبھرا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے والد کو ولایت حاصل ہے، اس کے ہوتے ہوئے کسی کی ولایت معتبر نہیں ہوتی، البتہ جنون ایک شرعی عذر ہے جس کے ثبوت و تحقیق کی صورت میں احکامات بھی ساقط ہو جاتے ہیں، لیکن اس امر کا یقینی ہونا ضروری ہے کہ کسی شخص کو واقعی جنون لاحق ہے، تاکہ احکامات میں فرق آسکے۔

صورت مسئلہ میں اگر لڑکی کے باپ کی کیفیت و حالت جنون مسلسل و دائم ہو تو حق ولایت بالترتیب دادا اور بھائی کو پہنچے گا، ورنہ والد کی صحت کی حالت میں امور سرانجام دینا اس کی ذمہ داری ہے، جنونی کیفیت کا تسلسل و دوام ایک مہینہ تک ہو تو عذر سمجھا جائے گا۔

والد لیل علی ذلک:

وإذا جن الولی جنوناً مطبقاً تزول ولایتہ، وإن کان یجن ریقاً لا تزول ولایتہ، وتنفذ تصرفاتہ

فی حالة الإفاقة کما فی الذخیرۃ، وقدراً لإمام الإطباق فی رواية مشہور، وبہ یفتی (۱)

ترجمہ: اور جب ولی مطبق جنون کے ساتھ مجنون بن جائے تو اس کی ولایت زائل ہو جاتی ہے اور اگر مجنون بھی ہو

ہو اور کبھی اسے افاقہ بھی ہوتا ہو تو اس کی ولایت ذاکل نہیں ہوگی اور اس کے تصرفات حالت افاقہ میں نافذ ہوں گے، ذخیرہ میں بھی اسی طرح ہے، اور ایک روایت میں امام اعظمؒ نے اطہاق کی حد ایک مہینہ مقرر کی ہے۔ اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔



لڑکی کا والد کے کرائے ہوئے نکاح پر دوسرا نکاح کرنا

سوال نمبر (174):

ایک لڑکی کا نکاح اس کے والدین نے کر دیا۔ نکاح ہو جانے کے دو سال بعد لڑکی نے اس رشتے پر ناگواری کا اظہار کرتے ہوئے اسے ٹکرا دیا اور اپنی مرضی سے کسی دوسرے لڑکے سے نکاح کیا۔ شرعی نقطہ نظر سے اس کا یہ فعل درست ہے؟

بیشواتوا جروا

الجواب و با لله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے جب تک کوئی لڑکی بالغ نہ ہو اور والد یا دادا اس کا نکاح کرادیں تو اس کی رضامندی و ناراضگی سے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ لڑکی کے بالغ ہو جانے کے بعد نکاح میں اس کی رضامندی ضروری ہے۔ بنا بریں اگر لڑکی بالغ ہو اور والد اس کا نکاح کرادے جس پر وہ سکوت اختیار کر لے تو اس کا سکوت دلالت رضامندی شمار ہوگی اور یہ نکاح اپنے حال پر برقرار اور نافذ رہے گا۔

صورت مسئلہ میں لڑکی بالغ ہو یا نہ ہو، چوں کہ اس کا نکاح والد نے کر دیا ہے اور اس نکاح پر سکوت بھی اختیار کیا ہے، اس لیے اس کا سابقہ نکاح برقرار رہے گا، دوسرا نکاح کا عدم تصور ہوگا۔ لڑکی کو چاہیے کہ دوسرے شوہر سے فوراً قطع تعلق کر لے، کیوں کہ وہ شخص اس کے لیے اجنبی ہے۔

والد یل علی ذلک :

ولو زوجها فبلغها الخبر، فسکت، فهو علی ما ذکرنا. (۱)

ترجمہ:

اور اگر اس کا نکاح والد نے کر دیا اور اسے خبر پہنچ گئی، جس پر وہ چپ ہو گئی تو یہ مذکورہ مسئلے کی طرح ہے۔

## بغیر پوچھے بالغ اولاد کا نکاح کرانا

سوال نمبر (175):

بعض بختوں علاقوں میں نکاح پڑھاتے ہوئے دولہا کی اجازت نہیں لی جاتی، بلکہ والد بلا اجازت و اطلاع حاضر ہو کر نکاح پڑھا دیتا ہے۔ دولہا کو اپنے نکاح کا بخوبی علم ہوتا ہے، شادی کی تقریبات سمیت سارے امور کی انجام دہی دیکھ رہا ہوتا ہے۔ اسی طرح دولہن سے اجازت لینے میں بھی کوئی باقاعدگی نہیں ہوتی اور نہ ہی لزوم ہوتا ہے، جب کہ بسا اوقات دولہن سسرال کے گھرا کر اس کا نکاح پڑھا دیا جاتا ہے۔ شرعی لحاظ سے اس طور پر پڑھائے جانے والے نکاح کا حکم کیا ہے؟

بینوا وجرؤا

الجواب وبالله التوفیق :

شریعت مطہرہ کی رو سے دلی کے ہوتے ہوئے دولہا کو بعض اوقات اجازت دینے یا رضامندی کے اظہار کے لیے صریحی الفاظ اور واضح انداز بیان کی ضرورت نہیں رہتی۔ ان کا ثبت طرز عمل بھی دلالت اجازت و رضامندی کا کام دے کر نکاح صحیح ہو جاتا ہے، بالخصوص جن علاقوں میں منگنی (بغیر نکاح پڑھائے) ہو جائے اور رخصتی کی تاریخ اس کے کچھ عرصہ بعد مقرر کر کے تیاریاں کی جائیں، دولہن کو سسرال کے گھرایا جائے، اس سارے عمل کو دیکھ کر منفی رد عمل کا اظہار نہ کرنا رضامندی ہوتی ہے، لہذا والد کا پڑھایا ہوا نکاح درست رہے گا، صرف ان کے منفی رد عمل سے ہی رضایا نکاح متاثر ہو سکتا ہے۔

واللہ لیل علی ذلک :

(فإن استأذنها من أي الولي، وهو السنة (أو وكيله، أو رسولہ، أو زوجها) وليها، وأخبرها

رسولہ أو فضولي عدل (فسکت) عن رده مختارة..... (فهو إذن)، (۱)

ترجمہ:

پس اگر اس (باکرہ عورت) سے اس کا ولی پوچھے یا اس کا وکیل یا بھیجا ہوا شخص یا اس کا ولی اس کی شادی کرائے اور بھیجا گیا آدمی یا فضولی عادل شخص اس کو خبر دے اور وہ (باکرہ عورت) اس (نکاح) کو اپنے اختیار سے رد کرنے سے خاموش ہو جائے تو یہ اجازت کہلائے گی۔

## قریب البلوغ لڑکے کا نکاح

سوال نمبر (176):

جس لڑکے کا بالغ ہونا یقینی نہ ہو، بلکہ وہ مراہق سمجھا جائے، ایسے لڑکے کے ایجاب و قبول کا شرعی طریقہ کیا ہے؟

بینوا تزوجوا

الجواب و باللہ التوفیق :-

شرعی نقطہ نظر سے بذات خود ایجاب و قبول کر کے نکاح منعقد کرنے کے لیے جن شرائط کا پایا جانا ضروری ہے، ان میں سے ایک شرط بلوغ بھی ہے، چنانچہ بلوغ کے یقینی نہ ہونے کی صورت میں اس شرط کا فقدان ہے جو کہ ایجاب و قبول کی صحت کو متاثر کرتا ہے۔

لہذا اگر کسی لڑکے کا بالغ ہونا یقینی نہ ہو تو اس سے براہ راست ایجاب و قبول کروانے کی بجائے اس کے اولیا کے ذریعے نکاح کرایا جائے، کیوں کہ ایسا لڑکا نابالغ کے حکم میں شمار ہوگا اور نابالغ کے لیے اولیا کا کرایا ہوا نکاح صحیح رہتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

و شرطہ نوعان : عام فی تنفیذ کل تصرف دائر بین النفع والضرر، و خاص، فالأول: الأهلية بالعقل والبلوغ..... والثاني، أعني الشرط الخاص للإنعقاد : سماع اثنين بوصف خاص للإيجاب والقبول. (۱)

ترجمہ: اس کے شرائط دو قسم کے ہیں: ایک عام شرط ہے جو کہ ہر ایسے تصرف کے نافذ کرنے کو شامل ہے جس میں نفع و نقصان دونوں کا احتمال ہو اور دوسری خاص شرط ہے۔ پس پہلی شرط کی اہلیت عقل و بلوغ کے ساتھ ہے۔۔۔۔۔ اور دوسری، یعنی شرط خاص برائے انعقاد ہے کہ دو آدمی خاص طریقے سے ایجاب و قبول کو سن لیں۔



باپ کا نابالغ بیٹی کا نکاح گو نگے لڑکے سے کرانا

سوال نمبر (177):

چھ سال کی عمر میں والد نے بیٹی کا نکاح گو نگے بھتیجے سے کروادیا جو کہ بول نہیں سکتا تھا۔ لڑکی بالغ ہوئی تو اس



نے نکاح سے انکار کر دیا کہ مجھے لڑکا پسند نہیں، کیوں کہ گونگا ہے تو کیا گونگے لڑکے سے کرائے ہوئے نکاح کو لڑکی فسخ کر سکتی ہے؟

بیٹو! توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق :

شریعت مطہرہ نے والد کو نابالغ بیٹی کے نکاح کا حق دیا ہے جسے لڑکی بلوغ کے بعد فسخ نہیں کر سکتی، والد کو یہ حق اس کی بے پناہ شفقت پدری اور اولاد کے لیے بہتر مستقبل کے خواب و تمنا رکھنے کی وجہ سے دیا گیا ہے، اگر کہیں والد ذاتی مفاد یا اولاد کے نقصان کی بنیاد پر بیٹی کا نکاح کرواتا ہے اور یہ نکاح غیر کفو میں مہر مثل سے کم پر ہو تو وہاں شریعت اس کے حق کو معطل کر دیتی ہے، لیکن جب تک یہ یقین نہ ہو، والد کو بدستور ولایت اجبار کا حق حاصل رہتا ہے۔

صورت مسئلہ میں چونکہ والد سے منفی ذہن اور مفاد پرستی وغیرہ جیسے اسباب نکاح کا یقینی ہونا معلوم نہیں، لہذا لڑکی کو نکاح فسخ کرنے کا کوئی اختیار حاصل نہیں۔

والد تیل علی ذلک :

(فلان زوجہما الأب أو الجد) یعنی الصغیر والصغیرة (فلا اختیار لہما بعد بلوغہما)؛ لأنہما

کاملای الرأي وافر الشفقة، فیلزم العقد بمباشرتہما، کما إذا باشرہا برضاہما بعد البلوغ. (۱)

ترجمہ: اگر ان کا، یعنی نابالغ لڑکے اور لڑکی کا نکاح والد یا دادا نے کر دیا تو انہیں بالغ ہونے پر (نکاح کے فسخ کا) اختیار حاصل نہیں ہوگا، کیوں کہ یہ دونوں کامل رائے رکھنے والے اور زیادہ شفقت کرنے والے ہوتے ہیں۔ اس لیے ان کے کرانے سے یہ عقد لازم ہو چکا ہے یہ ایسا ہے جیسا کہ وہ (باپ، دادا) ان کے بلوغ کے بعد ان کی رضامندی سے نکاح کر دائیں۔



نابالغہ کے نکاح میں ولی کے لیے شرائط

سوال نمبر (178):

فاطمہ تین سال کی عمر میں والدہ کی آغوش سے محروم ہو گئی، والدہ کی وفات کے بعد وہ بذریعہ عدالت

ثانی کی پرورش میں چلی گئی، لیکن اس کا والد اس عمل پر راضی نہ تھا۔ عدالتی چارہ جوئی سے مایوس ہو کر اس نے تنہا سے انتقام لینے اور انہیں دکھ پہنچانے کے لیے اس کا نکاح بھتیجے سے کر دیا، لڑکی بالغ ہوئی تو نکاح مذکور سے انکار کر دیا تو کیا انتقام لینے کے لیے کرائے گئے نکاح میں بیٹی کو فسخ کا اختیار حاصل ہے؟

بیٹو! توجہ دے!

الجواب وبالله التوفیق :

نابالغ لڑکی اور لڑکے کے نکاح کا اختیار شریعت نے والد کو دیا ہے، یہ اختیار والد کی فطری ہمدردی، شفقت اور اولاد کے حق میں بہتر سے بہتر فیصلے کرنے کی وجہ سے دیا گیا ہے کہ والد میں یہ ساری صلاحیتیں موجود ہوتی ہیں، چنانچہ والد کے کرائے ہوئے نکاح میں بچوں کو بلوغ کے بعد بھی فسخ کا اختیار حاصل نہیں ہوتا، الہتہ والد کی اولاد کے بارے میں مفاد پرستی، مطلب اور شقاوت ثابت ہونے پر وہ اس اختیار کا حق دار نہیں ٹھہرتا، ایسی صورت میں بچوں کو بلوغ کے بعد فسخ نکاح کا اختیار حاصل ہوتا ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی والد نے انتقامی جذبے سے بیٹی کا نکاح کرایا ہو اور یہ نکاح غیر کفو میں مہر مثل سے کم پر ہوا ہو تو بلوغ کے بعد بیٹی نکاح کے فسخ کا اختیار رکھتی ہے جس کا طریقہ عدالت سے فسخ نکاح کی ڈگری کا حصول ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

لأن الولاية مقيدة بشرط النظر، فعند فواته يبطل العقد. (۱)

ترجمہ:

اس لیے کہ ولایت شفقت کے ساتھ مقید ہے، پس شفقت فوت ہونے پر عقد باطل ہو جائے گا۔



نابالغ لڑکی کا نکاح بذریعہ اغوا

سوال نمبر (179):

ایک شخص کو کچھ لوگوں نے اغوا کر لیا اور اس کی بحفاظت رہائی کے لیے یہ مطالبہ کیا کہ اس کی بیٹی کا نکاح ہم

میں سے ایک شخص کے ساتھ کر لیا جائے، اس وقت لڑکی کی عمر تین سال تھی، مطالبہ کو ٹالنے کی بہت کوشش کی گئی، لیکن معلوم یہ ہو رہا تھا کہ معاملہ کے طول پکڑ جانے پر قتل جیسا انتہائی اقدام بھی کیا جاسکتا ہے۔ ناچار والد نے مطالبہ مان لیا اور ان لوگوں کے ساتھ نابالغ بیٹی کا نکاح کر دیا۔ اب جب کہ لڑکی بالغ ہو چکی ہے، نہ تو لڑکی اس رشتے کے لیے تیار ہے اور نہ ہی والدین اور شہدار، چنانچہ جبر و اکراہ سے کرائے ہوئے اس نکاح کا شرعی حکم واضح فرمادیں۔

یٰۤاَیُّهَا النَّبِیُّ

الجواب وبالله التوفیق :

اس میں کوئی شک نہیں کہ شریعت مطہرہ نے والد پر کمالی اعتماد کرتے ہوئے اسے نابالغ بچوں کے نکاح کا پورا حق سونپ دیا ہے، جس کی بنیادی وجہ والد کی اولاد سے طبعی محبت اور خاص شفقت پدری ہے، چنانچہ یہی وہ سبب ہے، جس کے فقدان پر والد کا حق دلائت متاثر ہو جاتا ہے، چنانچہ جہاں بھی والد کے منعقد کیے ہوئے عقدوں میں کسی مفاد، لالچ یا کوئی بھی ایسا عنصر شامل ہو جائے جس سے شفقت و محبت متاثر ہو جائے تو وہ عقد باطل ہو جاتا ہے۔

صورت مسئلہ میں اگرچہ والد پر جبر و اکراہ کی گئی ہے اور اسی حالت میں اس نے عقد باندھا ہے، لیکن ایجاب و قبول کا تعلق چونکہ والد کے لالچ اور مفاد یا اس کی ناسمجھی سے نہیں، بلکہ جبر و اکراہ کی وجہ سے ہے اور نکاح جبر و اکراہ سے بھی منعقد ہو جاتا ہے، لہذا نکاح بوجہ جبر منعقد ہو چکا ہے۔ تاہم چونکہ یہ نکاح مجبوری کے تحت منعقد ہو چکا ہے اور لڑکی کے ساتھ شفقت کا مظاہرہ نہیں ہوا، اس لیے بلوغ کے بعد لڑکی کو نکاح فسخ کرنے کا حق حاصل ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

لیصدر منہما ما من شأنه أن يدل علی الرضا، إذ حقيقة الرضا غیر مشروطة فی النکاح لصحته

مع الإکراه والہزل. (۱)

ترجمہ: تاکہ ان سے کوئی ایسی بات ہو جائے جو رضا پر دلالت کرے، کیوں کہ نکاح میں حقیقی رضا شرط نہیں، یہی وجہ ہے کہ نکاح اکراہ اور غیر سنجیدگی میں بھی صحیح ہو جاتا ہے۔



## وکیل کی موجودگی میں بھائی کا ایجاب و قبول کرنا

سوال نمبر (180):

ایک عورت نے کسی اجنبی شخص کو اپنے نکاح کا وکیل بنایا تھا، لیکن نکاح کرتے وقت اس عورت کے بھائی نے ایجاب و قبول کر دیا۔ عورت کا وکیل اس مجلس میں بیٹھا ہوا تھا۔ عورت نے اس شخص (وکیل) کے علاوہ کسی دوسرے کو اپنے نکاح کا اختیار یا وکالت نہیں دی تھی۔ شرعی نقطہ نظر سے ایسے نکاح کے انعقاد کا کیا حکم ہے؟

بینوا اتزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق جو لڑکی بالغ ہو جائے، اس کے نکاح میں اس کی ذاتی رضامندی ضروری ہے، اولیاء اس کی رضامندی کے بغیر نکاح نہیں کر سکتے، اگر وہ بذات خود یا کسی وکیل کے ذریعے نکاح کرادے یا اولیاء کو اپنے نکاح کی اجازت دے دے (چاہے نکاح کرانے سے قبل ہو یا بعد میں) تو نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔ صورت مسئولہ میں اگر مذکورہ لڑکی نے دوسرے شخص کو اپنے نکاح کا وکیل مقرر کیا ہو، لیکن ایجاب و قبول اس کے بھائی نے کی ہو تو اگر بعد میں لڑکی اپنی رضا و رغبت کا اظہار کیا ہو تو نکاح نافذ ہوگا، ورنہ نکاح تجدید کا محتاج ہے، کیوں کہ اجازت بہر حال ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(مسئل) فی بکر بالغة، عاقله، رشیده زوجه ابوها رجلاً بلا إذنها، ولا وكالة عنها، فردت

النکاح حين بلغها فوراً فهل برئت بردها، والحالة هذه؟ (الجواب) نعم. (۱)

ترجمہ:

(سوال کیا گیا کہ) کسی بالغہ، عاقلہ، باکرہ سمجھ دار لڑکی کا نکاح اس کے والد نے اس کی اجازت کے بغیر کسی شخص سے کرایا ہو، جب کہ اس نے اسے وکیل بھی نہیں بنایا اور پھر جب اسے خبر پہنچی تو نکاح کو فوراً رد کیا، کیا اس کے رد کرنے سے نکاح رد ہو جائے گا، جب کہ صورت حال یہ ہو، (الجواب) جی ہاں۔



بچپن میں کرائی ہوئی منگنی کو بلوغ کے بعد توڑنے کا اختیار

سوال نمبر (181):

ہمارے ہاں والدین نے اپنی نابالغ بیٹی کی منگنی کرادی۔ لڑکی علوم دینیہ کی تحصیل کے دوران جب بالغ ہوئی تو اس نے اس رشتے سے انکار کر دیا، حالانکہ لڑکی کے والدین وعدہ کر چکے ہیں۔ کیا اس صورت میں لڑکی کو انکار کرنے کا اختیار حاصل ہے؟

بیشواتنوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر نابالغ لڑکے یا لڑکی کا نکاح والد یا دادا کروادے تو بالغ ہونے کے بعد ان کو نکاح فسخ کرنے کا اختیار حاصل نہیں، لیکن اگر بچپن میں صرف منگنی ہوئی ہو، یا قاعدہ ایجاب وقبول کے ذریعے گواہوں کی موجودگی میں نکاح منعقد نہیں ہوا تو ایسی صورت میں یہ لڑکا، لڑکی بالغ ہونے کے بعد اس رشتے سے انکار کر سکتے ہیں۔

لہذا مسئلہ صورت میں اگر والد نے اپنی نابالغ بیٹی کی صرف منگنی کروائی ہو تو بالغ ہونے کے بعد اس کو اس رشتے سے انکار کا حق حاصل ہے اور انعقاد نکاح کے لیے اب اس لڑکی کی رضامندی ضروری ہے جس کے بغیر نکاح کروانا درست نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(فإن زواجهما الأب أو الجد) یعنی الصغیر والصغیرة (فلا خيار لهما بعد بلوغهما). (۱)

ترجمہ:

اگر نابالغ لڑکے، لڑکی کی شادی باپ یا دادا نے کروائی تو ان کو بالغ ہونے کے بعد (نکاح کے فسخ کرنے کا) اختیار حاصل نہیں۔

ولا يجوز للولي إجبار البكر البالغة على النكاح. (۲)

ترجمہ: ولی کے لیے باکرہ بالغہ پر نکاح کے لیے جبر کرنا جائز نہیں۔

(۱) الهدایۃ، باب فی الاولیاء والاکفاء: ۲/۳۳۸

(۲) الهدایۃ، باب فی الاولیاء والاکفاء: ۲/۳۳۵

## مخصوص غیر محرم کو وکیل نکاح بنانے پر محرم کی ناراضگی

سوال نمبر (182):

ایک عورت غیر محرم کو اپنے نکاح کا وکیل بنا سکتی ہے یا نہیں؟ اگر بنا سکتی ہے تو کیا اس میں قریبی محرم رشتہ دار، یعنی والد، بھائی وغیرہ کی اجازت ضروری ہے یا نہیں؟ اگر والد یا بھائی نکاح پر تو راضی ہو، لیکن جس شخص کو عورت وکیل بنائے اس پر راضی نہ ہو تو نکاح کا کیا حکم ہے؟

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفیق:

عائقہ، بالغہ عورت جس طرح خود اپنا نکاح کر سکتی ہے، اسی طرح کسی دوسرے شخص کو اپنے نکاح کے سلسلہ میں وکیل بھی بنا سکتی ہے، خواہ وہ شخص محرم رشتہ دار ہو یا نہ ہو اور جب ایک دفعہ ولی عقد نکاح پر راضی ہے تو انتخاب وکیل میں ولی کی رضا صحبت نکاح کے لیے شرط بھی نہیں، لہذا کسی مخصوص وکیل کے انتخاب کے معاملہ میں ولی کی رضامندی کے بغیر بھی نکاح منعقد ہو جائے گا، تاہم نکاح کے انعقاد کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ عورت یا اس کا وکیل عورت کی خاندانی ساکھ اور عزت کی رعایت کرتے ہوئے کفو میں نکاح کرے، اگر وکیل نے غیر کفو میں نکاح کر لیا تو یہ نکاح منعقد ہی نہیں۔

والندلیل علیٰ ذلک:

الر کیل بالنکاح من قبل المرأة إذا تزوجها ممن ليس بكفولها، قال بعضهم لا يصح علی قول الكل وهو الصحيح وإن كان كفولاً..... فهو جائز. (۱)

ترجمہ:

عورت کی طرف سے نکاح کا وکیل جب اس کا نکاح غیر کفو میں کر لے تو بعض حضرات کا کہنا ہے کہ سب کے ہاں نکاح درست نہیں اور یہی قول صحیح ہے اور اگر کفو میں کر دے۔۔۔۔۔ تو وہ جائز ہے۔



## بالغہ لڑکی کی رضا مندی کے بغیر اس کا نکاح کرنا

سوال نمبر (183):

زید اپنی بالغہ بیٹی کا نکاح کسی کے ساتھ کرانا چاہتا ہے، حالانکہ لڑکی اس آدمی کے ساتھ نکاح کرنا نہیں چاہتی، شریعت کی روشنی میں اس نکاح کا کیا حکم ہے جو لڑکی کی رضا مندی کے بغیر کیا جا رہا ہے؟

بیشواتو جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

عاقلاً بالغہ لڑکی کا نکاح اس کی رضا مندی کے بغیر منعقد نہیں ہوتا، اگر اس کو مصلح کیے بغیر اور اس سے اجازت لیے بغیر اس کا نکاح کر دیا گیا تو یہ نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر اس نے رضا مندی کا اظہار کر دیا تو نکاح درست ہے، ورنہ نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك:

لا یجوز نکاح أحد علی بالغۃ صحیحۃ العقل من أب، أو سلطان بغیر إذنها بکراکانت، أو نیا فإن فعل ذلك فالنکاح موقوف علی إجازتها، فإن أجازته جاز، وإن ردتہ بطل. (۱)

ترجمہ:

باپ یا حاکم میں سے کسی کو بھی عاقلاً بالغہ لڑکی کی اجازت کے بغیر اس کا نکاح کر دانا جائز نہیں، چاہے وہ لڑکی باکرہ ہو یا شیبہ۔ اگر ایسا کیا گیا تو نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر اس نے اجازت دے دی تو یہ نکاح جائز ہے اور اگر اس نے رد کر دیا تو یہ نکاح باطل ہے۔



بیوہ کو کسی شخص سے نکاح پر مجبور کرنا

سوال نمبر (184):

محترم مفتی صاحب! کیا شریعت میں مقتول کی بیوی کو اس کے دیہر یا کسی اور خاص شخص سے نکاح کرنے پر

مجبور کیا جاسکتا ہے؟

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفیق:

شوہر فوت ہو جانے پر عدت گزرنے کے بعد بیوہ اپنے نکاح کے بارے میں مکمل آزاد اور خود مختار ہے۔ وہ جہاں چاہے، جس سے چاہے، نکاح کر سکتی ہے۔ کسی خاص شخص کے ساتھ نکاح کرنے پر اس کو مجبور کرنا جائز نہیں اور اس کی رضامندی کے بغیر اس کا نکاح منعقد بھی نہ ہوگا۔

والدنبیل علیٰ ذلک:

لا یحوز نکاح احد علی بالغۃ صحیحة العقل من أب، أو سلطان بغیر اذنها بکراکانت، أو ثیبا فان فعل ذلك فالتکاح موقوف علی إجازتها، فإن أجازته جاز، وإن ردتہ بطل، (۱)

ترجمہ:

باپ یا حاکم میں سے کسی کو بھی عاقلہ بالغہ لڑکی کی اجازت کے بغیر اس کا نکاح کر دانا جائز نہیں، چاہے وہ لڑکی باکرہ ہو یا ثیبہ۔ اگر ایسا کیا گیا تو نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر اس نے اجازت دے دی تو یہ نکاح جائز ہے اور اگر اس نے رد کر دیا تو یہ نکاح باطل ہے۔



### ”سورہ“ میں دی گئی لڑکی کا نکاح

سوال نمبر (185):

بعض علاقوں میں یہ رسم چل پڑی ہے کہ جب کوئی زنا یا قتل کر ڈالے تو قاتل یا زانی کا خاندان مقتول کے قتل یا مرنے کی تقطیع عفت کی بنا پر اہل مرنے اور اہل مقتول کو صلح میں کچھ رقم اور ایک یا دو لڑکیاں نکاح میں بطور جرمانہ دیتے ہیں، جسے ہماری پشتو زبان میں ”سورہ“ کہتے ہیں۔ چنانچہ اس کے ساتھ وہ لوگ باندیوں جیسا سلوک کرتے ہیں۔ اگر یہ لڑکیاں بالغ ہوں تو پھر تو واضح ہے کہ ان کی رضامندی کے بغیر ایسے نکاح منعقد ہی نہیں ہوتے، لیکن اگر یہ لڑکیاں اس وقت نابالغ ہوں اور والد یا دادا سورہ میں ان کو دے دیں تو اس نکاح کا کیا حکم ہے؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ والد یا دادا کو یہ



ولایت حاصل ہے۔ براہ کرام وضاحت فرمائیں۔

بیتوانؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

”سورہ“ کے نام سے جاری رسم ایک ناجائز اور جاہلانہ رسم ہے، کیوں کہ غلطی کسی کی ہوتی ہے اور سزا کسی اور کو مل جاتی ہے، اس وجہ سے اس رسم سے مکمل اجتناب کیا جائے اور اگر اتفاقاً ایسا کبھی ہوا تو واضح رہے کہ شریعت نے باپ یا دادا کو نابالغ بیٹے یا بیٹی پر ولایت اجبار کا حق دیا ہے جس کی رو سے یہ حضرات نابالغ اولاد کا نکاح جہاں مناسب سمجھیں ان کی رضامندی کے بغیر کروا سکتے ہیں اور پھر اولاد کو نابالغ ہونے پر باپ یا دادا کے کروائے ہوئے اس نکاح کو اختیار بلوغ کی بنا پر فسخ کرنے کا حق بھی نہیں ہوتا، کیوں کہ عموماً باپ یا دادا کمال شفیقت اور فہم و دانش کی وجہ سے اپنی اولاد کا نکاح غلط جگہ نہیں کروا سکتے، لیکن اگر والد یا دادا نے خیر خواہی اور شفیقت کا پہلو ترک کرتے ہوئے خود غرضی یا طمع اور مفاد پرستی کی بنا پر نابالغ اولاد کا کہیں نکاح کروایا یا اس سے قبل ان کی خود غرضی اور طمع کا ایک آدھ واقعہ پیش آچکا ہو تو ایسی صورت میں ان کا کروایا ہوا نکاح درست نہیں رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لوعرف من الأب سوء الاختیار لصفہ، أولطعمه، لایجوز عقدہ [جماعاً] (۱)

ترجمہ: اگر باپ اس بارے میں مشہور ہو کہ وہ اپنی بے وقوفی یا طمع و دلچ کی وجہ سے بری پسند رکھتا ہے تو اس کا کیا گیا عقد بالاتفاق جائز نہیں۔



غیر متعلقہ شخص کا کرایا ہوا نکاح

سوال نمبر (186):

زید نے از خود فاطمہ کا نکاح کروادیا جس سے فاطمہ قطعی طور پر لاعلم تھی۔ بعد میں پتہ چلا تو خاوند کے ساتھ خلوت میں رہنے لگی۔ ایسے طور پر اس نکاح کا حکم واضح کر دیجیے۔

بیتوانؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے بالغہ عورت کا نکاح اصالۃ ( بذات خود ) یا وکالۃ ( کسی کو وکیل بنالینے سے ) منعقد ہو جاتا ہے، لیکن اگر وہ نہ تو خود نکاح کر دے اور نہ ہی کسی کو وکیل بنائے، بلکہ کوئی شخص از خود اس کا نکاح کسی سے کر دے تو یہ نکاح نکاح فضولی کہلاتا ہے جس کا حکم یہ ہے کہ ایسا نکاح عورت کی زبانی یا عملی اجازت پر موقوف رہتا ہے۔

صورت مسئولہ میں کرایا گیا نکاح، فضولی کا نکاح ہے اور عورت کا خاندان کے ساتھ خلوت اختیار کر لینا اکثر علمائے کرام کے نزدیک عملی طور پر اجازت و رضا پر دلالت کرتا ہے، لیکن احتیاط اسی میں ہے کہ نکاح کی تجدید کرائی جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

وتثبت الإجازة لنکاح الفضولی بالقول والفعل. (۱)

ترجمہ:

اور فضولی کے کرائے ہوئے نکاح کی اجازت قول و فعل سے ثابت ہو جاتی ہے۔



## جبری نکاح کا حکم

سوال نمبر (187):

عائکہ بالغہ عورت نے دباؤ اور جبر کی وجہ سے نکاح پر آمادگی ظاہر کی اور ہاں کر دی ہو تو ایسے نکاح کا کیا حکم ہے؟ ایجاب و قبول ہو چکا ہے، لیکن وہ حقیقت میں راضی نہیں، صرف زبانی طور پر ہاں کر دی ہے؟

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفیق :

اس میں کوئی شک نہیں کہ عائکہ بالغہ عورت کے نکاح میں اس کی رضا مندی ضروری ہے، چنانچہ اس کی رضا مندی معلوم کیے بغیر کرایا جانے والا نکاح اس کی رضا مندی پر موقوف رہتا ہے، لیکن اگر کوئی عورت ایسے الفاظ کہہ دے جن کا معنی رضا مندی ہو اور اس کی بنا پر ایجاب و قبول ہو جائے تو یہ نکاح منعقد ہو جاتا ہے، کیوں کہ اس کے الفاظ اور

اس کا کہنا رضامندی پر دلالت کرتا ہے، رضا کی اصل حقیقت کا وجود ضروری نہیں، لہذا صورتِ مسئلہ میں مذکورہ عورت کا نکاح نافذ رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک :

ليصدر منهما ما من شأنه أن يدل على الرضا، إذ حقيقة الرضا غير مشروطة في النكاح لصحة

مع الإكراه والهزل (۱)

ترجمہ:

تاکہ ان سے کوئی ایسی بات ہو جائے جو رضا پر دلالت کرے، کیوں کہ نکاح میں حقیقی رضا شرط نہیں، یہی وجہ ہے کہ نکاح اکراہ اور غیر تنجیدگی میں بھی صحیح ہو جاتا ہے۔



مناسب رشتہ ملنے کے باوجود اولاد کا بیاہ نہ کرنا

سوال نمبر (188):

ایک لڑکی کا رشتہ آجائے اور والدین دینے سے انکار کر دیں، بعد میں وہ لڑکی نکاح سے بالکل محروم رہ جائے، کہ پھر کوئی رشتہ ہی نہ آئے تو ایسے والدین کے لیے شریعت میں کیا حکم ہے؟

بینوا انؤمروا

الجواب وبالله التوفيق:

تربیت اولاد کے پیش نظر بچے کا اچھا نام رکھنا، اس کی اچھی تعلیم و تربیت کرنا اور جب اولاد بالغ ہو جائیں تو ان کے لیے مناسب رشتے کا بندوبست کرنا والدین کی ذمہ داری ہے، چنانچہ اولاد کی صحیح تعلیم و تربیت اور بروقت مناسب رشتے کی فکر نہ کرنے کی وجہ سے اگر وہ کسی بد اخلاقی اور بے راہروی کا شکار ہو جائیں تو اس گناہ میں والدین برابر کے شریک ہوں گے، لہذا اولاد کے لیے جب بھی کوئی مناسب رشتہ مل جائے تو ان کے بیاہ میں تاخیر نہیں کرنی چاہیے۔

ہمارے ہاں عام طور پر اچھے سے اچھے رشتے کی لالچ میں اولاد کو ازدواجی زندگی سے محروم رکھا جاتا ہے جس کی وجہ سے اولاد فسق و فجور کی راہوں کو اختیار کر بیٹھتی ہے اور یوں وہ معاشرے کا ناسور بن کر اپنے خاندان کی رسوائی کا

اربیہ بن ہاشم ہے، لہذا ایسے بھیا تک نتائج سے بچنے کے لیے والدین کو اولاد کے نکاح میں زیادہ تاخیر سے احتراز کرنا چاہیے، خصوصاً بیٹیوں کے، عامانہ میں ایسی غیر ذمہ دارانہ حرکت قلعا جائز نہیں، ورنہ خدا نخواستہ کسی غلطی کے ارتکاب کی صورت میں والدین اس گناہ میں برابر کے شریک ہوں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن ابی سعید، وابن عباس رضی اللہ عنہما، قال: قال رسول اللہ ﷺ: من ولدہ ولد فلیحسن اسمہ، وادبہ، فإذا بلغ فلیزوجه، فإن بلغ ولم یزوجه، فأصاب إثمًا فلنما إثمہ علی أبیہ. (۱)

ترجمہ:

حضرت ابوسعید اور ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ: ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جس کا بچہ پیدا ہو تو اسے چاہیے کہ اس کا اچھا نام رکھے اور اس کو اچھے آداب سکھائے اور جب وہ بالغ ہو جائے تو اس کی شادی کر دے، اگر بچہ بالغ ہو جائے اور باپ نے (ہاوجود قدرت کے) اس کی شادی نہ کی اور اس سے کوئی گناہ (زنا وغیرہ) سرزد ہو گیا تو اس کا گناہ باپ پر (بھی) ہوگا۔“

عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول اللہ ﷺ: إذا خطب إلیکم من ترضون دینہ، وخلقہ، فزوجهوا لا تفعلوہ تکتن فتنۃ فی الأرض، وفساد عریض. (۲)

ترجمہ:

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ: ”حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جب تمہیں کوئی ایسا شخص نکاح کا پیغام دے جس کے دین اور اخلاق سے تم راضی ہو تو ان سے (اپنی بیٹیوں) کی شادی کر دے، اگر ایسا نہ کرو گے تو زمین میں نیک فتنہ اور وسیع فساد برپا ہو جائے گا۔“



(۱) شعب الایمان للبیہقی، مات فی حقوق الأولاد والأهلین: ۱/۶، دارالکتب العلمیۃ بیروت

(۲) الترمذی، ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ، الجامع للترمذی، أبواب النکاح، مات ما جاء فی من ترضون دینہ وزوجہ:

۱/۶، ۷، بیچ ایم سعید کراچی پاکستان

## بعد از بلوغ بچپن میں کیے گئے نکاح کی تجدید

سوال نمبر (189):

اپنی نابالغ بچی کے نکاح کا بالغ ہونے کے بعد تجدید نکاح کرانے کی ضرورت ہے یا نہیں؟

بینوا تو جہروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر وہ اولاد کا نکاح حالت صغر میں کرایا جائے تو یہ نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔ بالغ ہونے کے بعد اس نکاح کی تجدید کی ضرورت نہیں۔

والسلیل علیٰ ذلک:

فإن زوجهما الأب فلا خيار لهما بعد بلوغهما، وإن زوجهما غیر الأب، والحد، فکل واحد منهما الخيار إذا بلغ. (۱)

ترجمہ:

اگر ان دونوں (نابالغ لڑکا لڑکی) کا باپ اور دادا نے نکاح کرایا تو بالغ ہونے کے بعد ان دونوں کو (نکاح کا) اختیار نہیں اور اگر باپ اور دادا کے علاوہ کسی نے ان کا نکاح کرایا تو ان میں سے ہر ایک کو بلوغت کے بعد اختیار حاصل ہے۔



## باب الکفاءۃ

## (مباحث ابتدائیہ)

## تعارف اور حکمت مشروعیت:

نکاح بنی نوع انسان کے لیے فطری ضرورت ہونے کے ساتھ ساتھ ایک معاشرتی و سماجی ضرورت بھی ہے۔ معاشرتی لحاظ سے دیکھا جائے تو مختلف خاندان اور پیشوں سے تعلق رکھنے والوں کی طبائع، طرز معاشرت اور رہن سہن کے طریقے جدا جدا ہوتے ہیں۔ چونکہ نکاح میاں بیوی کے مابین طے پانے والا عمر بھر کا معاملہ ہے، اس لیے اس میں پائیداری اور استحکام بھی انتہائی ضروری ہے۔ اگر میاں بیوی میں طبائع اور تمدن کا اختلاف ہو تو ان کا نہاد دشوار اور نکاح کے مصالح کا حصول ان کے لیے مشکل ہو جاتا ہے جس کے نتیجے میں جنگ و فساد اور طلاق کی شرح بڑھنے لگ جاتی ہے۔ اس مصلحت کے تحت نکاح میں کفائت کا لحاظ رکھا گیا ہے کہ نکاح کے نتیجے میں بننے والا خاندان مختلف اعتبارات سے ہم پلہ اور برابر ہو۔ مسئلہ کفائت کا مطلب ہرگز یہ نہیں کہ غیر مذاہب کی طرح رنگ و نسل یا پیشے کی بنا پر بعض کو بعض پر فوقیت حاصل ہو جائے۔ یہی وجہ ہے کہ کفائت کی بنیاد محض رنگ و نسل یا پیشے پر نہیں رکھی گئی، بلکہ خاندانی برابری میں ان امور کو ملحوظ رکھا جو جائین کے لیے حسن معاشرت کا سبب بنتے ہوں۔ (۱)

## کفائت کا لغوی معنی:

کفائت کا لغوی معنی ہے: برابری، مماثلت اور مساوات۔ کفو، کفیی، کفو، تینوں کا معنی ہے: برابر، ہم سر، نظیر،

مماثل اور مساوی۔ (۲)

## کفائت کا اصطلاحی معنی:

علامہ ہکیمی فرماتے ہیں:

"والمراد هنا مساواة محضرة أو كون المرأة أدنى". (۳)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرائط الزوم فی النکاح، ومنها کفاءۃ الزوج: ۵۷۲/۳، حاشیہ علی الدر

المختار، کتاب النکاح، باب الکفاءۃ: ۲۰۵/۴

(۲) لسان العرب، مادة کفاءۃ: ۱۱۶/۱۲

(۳) الدر المختار، کتاب النکاح، باب الکفاءۃ: ۲۰۶/۴

میاں بیوی کے مخصوص چیزوں میں برابر اور مساوی ہونے کو کفایت کہتے ہیں یا کفایت سے مراد یہ ہے کہ عورت مخصوص چیزوں میں مرد سے کم درجے کی ہو۔

### کفایت کی شریعت:

جمہور علماء کے ہاں نکاح میں میاں بیوی کے مابین کفایت معتبر ہے۔ جمہور نے کفایت کے ثبوت پر درج ذیل

احادیث سے استدلال کیا ہے:

”لا ینکح النساء الا کفوہا ولا ینزو حین الا الاولیاء“ (۱)

عورتیں نکاح نہ کریں مگر اپنی کفو یعنی برابری میں اور ان کا نکاح نہ کرائیں، مگر (ان کے) اولیاء۔

اسی طرح نبی کریم ﷺ نے حضرت علی کریم اللہ وجہ سے فرمایا:

”ثلاث یا علی لا تزوجن: الصلوۃ اذا انت والحنازة اذا حضرت والایم اذا وجدت

کفوًا“ (۲)

اے علی! تین چیزوں میں تاخیر نہ کر، جب نماز (کا وقت) قریب آجائے، جب جنازہ حاضر ہو جائے

اور جب لڑکی کو کفو (میں رشتہ) مل جائے۔

اسی طرح جمہور علماء کرام نے کفایت کے ثبوت پر کافی سارے عقلی دلائل پیش کیے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ

سکون، استقرار، توالد و تناسل، حفظ انساب، صالح خاندان کی تشکیل وغیرہ نکاح کے اہم مقاصد ہیں جن کا حصول تب

ممکن ہوگا جب میاں بیوی کے مابین محبت اور مکمل ہم آہنگی ہو اور مکمل ہم آہنگی کے لیے ضروری ہے کہ مرد عورت سے

مال، نسب، دین وغیرہ میں کم نہ ہو، ورنہ احساس برتری و کمتری کے اس تلخ امتزاج سے ان مقاصد کا حصول ناممکن

ہو جائے گا، لہذا کفایت کا اعتبار نکاح میں ضروری ہے۔ (۳)

### کفایت کیا ہے اور کس کا حق ہے؟

در اصل کفایت صرف مرد کی طرف سے عورت کے لیے معتبر ہے، یعنی مخصوص امور میں مرد کے لیے عورت کا

(۱) السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الصداق، باب ما یجوز ان یکون مہراً رقم (۱۴۷۳۳): ۱۱۶/۲، دار الفکر بیروت

(۲) المستدرک علی الصحیحین للحاکم، کتاب النکاح، ثلاث لا تزوجن، رقم (۱۵/۲۶۸۶): ۱۷۶/۲، دار الکتب

العلمیہ، بیروت لبنان

(۳) حاشیہ علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب الکفارة: ۴/۴، ۲۰۵، ۲۰۴

ہم پلہ ہونا ضروری ہے۔ عورت کا مرد کے ہم پلہ ہونے کا اعتبار نہیں، اس لیے کہ کفائت عورت اور اس کے اولیاء دونوں کا حق ہے، لہذا اگر مرد عورت کے برابر یا اس سے اچھا ہو تو عورت کے اولیاء خاندانی وقار کی بحالی پر خوش ہوں گے، لیکن اگر مرد ان مخصوص چیزوں میں عورت سے کم ہو تو عورت کے اولیاء اس کو اپنے لیے عار اور خاندانی توہین سمجھ کر اعتراض کریں گے، لہذا کفائت صرف مرد کے لیے ضروری ہے، یعنی مرد عورت سے مخصوص اشیاء میں کم نہ ہو۔

چونکہ کفائت عورت اور اس کے اولیاء کا حق ہے، اس لیے اگر وہ اپنے اس حق سے دستبردار ہو کر غیر کفو میں نکاح کی اجازت دے دیں تو یہ نکاح جائز ہوگا۔ (۱)

اسی طرح اگر اولیاء میں سے بعض حق کفائت کے سقوط پر راضی ہوں اور بعض راضی نہ ہوں تو اس صورت میں بھی نکاح منعقد ہوگا اور کسی کو بھی اعتراض کا حق نہیں ہوگا۔ (۲)

### کفائت کن اشیاء میں معتبر ہوگی؟

درج ذیل اشیاء میں میاں بیوی کا آپس میں برابر ہونا ضروری ہے:

#### (۱) نسب:

در اصل نسب ایسی چیز ہے جو فخر اور عار دونوں کا بنیادی ذریعہ ہے، لہذا جس معاشرے میں جو انساب باہم معزز سمجھے جاتے ہوں، وہ ایک دوسرے کے کفو ہوں گے۔ مثال کے طور پر عرب قریش کے کفو ہیں اور دوسرے عرب بھی آپس میں کفو ہیں، تاہم عجم عرب کے کفو نہیں۔

#### (۲) آباد اجداد کا اسلام:

جو شخص خود مسلمان ہو، لیکن اس کا والد مسلمان نہ ہو، وہ اس لڑکی کا کفو نہیں بن سکتا جس کا والد بھی مسلمان ہو اور جس شخص کا والد مسلمان ہو، وہ اس عورت کا کفو نہیں جس کا باپ داراد دونوں مسلمان ہوں، تاہم باپ دادا سے اوپر کے سلسلے میں کثرت اسلام کا اعتبار نہیں۔ (۳)

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، فصل فی الکفۃ: ۴/۲۰۷، ۲۰۶

(۲) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی النکاح الذی الکفۃ فیہ شرط: ۳/۵۷۱، ۲۷۵

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الخامس فی الکفۃ: ۱/۲۹۰، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی ما

تعتبر فیہ الکفۃ: ۳/۵۷۶، ۵۸۰



## (۳) آزادی:

غلام مرد جس قسم کا بھی ہو، وہ آزاد عورت کا کفو نہیں بن سکتا۔ اسلام کی طرح آزادی میں بھی باپ دادا تک کے سلسلے کا اعتبار ہوگا۔ (۱)

## (۴) مال:

فقیر آدمی امیر عورت کا کفو نہیں بن سکتا، اس لیے کہ مال کے ساتھ تفاخر نسبت دوسری اشیا کے زیادہ ہے، خصوصاً موجودہ دور میں یہ کفایت کا بنیادی سبب بن گیا ہے۔

یہ بات ذہن نشین رہے کہ مال داری میں برابری اور کفایت ضروری نہیں۔ اگر شوہر بیوی سے مال کم ہونے کے باوجود آسودہ حال ہو اور مہر قبل اور نان نفقہ پر قادر ہو تو وہ اس عورت کا کفو شمار ہوگا۔ بعض فقہاء کا کہنا ہے کہ اگر عورت امیر ہو، لیکن شوہر صاحب جاہ اور عزت والا ہو، یعنی سلطان، قاضی، عالم یا مفتی وغیرہ ہو تو بختہ رمان نفقہ کی موجودگی میں وہ اس امیر عورت کا کفو شمار ہوگا۔ (۲)

## (۵) دین داری (دیانت):

چونکہ دین دار لوگوں کے لیے بے دین اور فساق و فجار سے رشتہ جوڑنا عار کا ذریعہ ہے، اس لیے دیانت بھی اسباب کفو میں سے شمار ہوگا۔ (۳)

موجودہ دور میں مسلمان ہونے کے باوجود یہ بات دیکھنی چاہیے کہ کہیں مرد کا تعلق تو کسی گمراہ فرقے یا بدعتی جماعت کے ساتھ نہیں۔ اگر کسی ایسے فرقے سے تعلق رکھنے والا مرد کسی صحیح العقیدہ خاندان کی لڑکی سے رشتہ کرنا چاہے تو حتیٰ الوسع اس سے گریز کرنا ضروری ہے، اس لیے کہ آگے جا کر یہ عورت بہت سے مذہبی اور معاشرتی مسائل کا شکار ہو سکتی ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الخامس فی الکفۃ، ۱/۲۹۰، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرط الحرۃ فی الکفۃ: ۳/۵۸۰

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الخامس فی الکفۃ، ۱/۲۹۱، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرط المال فی الکفۃ: ۳/۵۸۱

(۳) الفتاویٰ الہندیہ حوالہ بالا: ۱/۲۹۱، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرط الدین فی الکفۃ: ۳/۵۸۱

## (۲) حرمت، یعنی پیشہ:

حجام، دھوبی، رنگساز، جولاہا وغیرہ کسی بڑے پیشے والے خاندان کی عورت کے لیے کفو نہیں بن سکتے، البتہ یہ لوگ اپنے مابین ایک دوسرے کے کفو بن سکتے ہیں۔ (۱)

فقہائے کرام نے ان اشیاء کے علاوہ چیزوں میں کفائت کا اعتبار نہیں کیا ہے۔

علامہ شامی فرماتے ہیں:

”شہری اور دیہاتی لوگ اگر مذکورہ اشیاء میں برابر ہوں تو وہ ایک دوسرے کے کفو ہوں گے، اسی طرح کفائت میں حسن و جمال کا بھی کوئی اعتبار نہیں، تاہم اولیا کے لیے مناسب ہے کہ وہ حسن و جمال میں بھی برابری کی رعایت رکھیں۔“ (۲)

کفائت اور برابری کس وقت معتبر ہوگی؟

میاں بیوی کے مابین مذکورہ اشیاء میں برابری عقد نکاح کے وقت معتبر ہوگی۔ اگر نکاح کے بعد کفو میں خلل واقع ہو جائے تو اس سے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ (۳)

کفائت کے متعلق بعض احکام جاننے کے لیے ملاحظہ ہو ”باب الا ولیا“۔

شریعت ایسے خاندانی نظام کی تشکیل نو کا خواہاں ہے جس میں اطمینان اور سکون ہو۔ خاندانی نظام میں استحکام بہت ضروری ہے، ورنہ آئے روز عائلی مسائل کی وجہ سے میاں بیوی کے علاوہ بچوں کی زندگی کا تحفظ بھی مشکل ہے۔

نکاح کے انتخاب میں یہ بھی ضروری ہے کہ ایک دوسرے کے رسم و رواج اور طرز زندگی سے آگاہ ہوں، تاکہ آئندہ جا کر گھریلو ماحول میں مشکلات کا سامنا نہ کرنا پڑے۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، حوالہ بالا: ۱/۲۹۱، ۲۹۲، بدائع الصنائع، فصل فی شرط الحرفۃ فی الکفاء: ۵/۳۸۲

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، باب الکفاء: ۵/۲۱۹

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، باب الکفاء: ۵/۲۱۷

## باب الکفۃ

(مسائل)

کفالت کیا ہے؟

سوال نمبر (190):

محترم ملتی صاحب الکاح میں کفو کا جو مسئلہ ذکر کیا جاتا ہے، اس کے مفہوم و مراد سے آگاہ فرما کر ممنون فرمائیں۔

بیشواتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

- شرعی اعتبار سے نکاح کے وقت مندرجہ ذیل چھ چیزوں میں مرد کا عورت کے ہم پلہ ہونے کو کفالت کہا جاتا ہے:
- (۱)..... اسلام یعنی ایک ایسا شخص جس کا صرف والد مسلمان ہو ایسی عورت کا کفو نہیں جس کے باپ، دادا دونوں مسلمان ہوں۔
  - (۲)..... نسب: اس میں باپ کے نسب کا اعتبار ہے۔
  - (۳)..... دین داری: فاسق شخص صالح باپ کی دین دار لڑکی کا کفو نہیں۔
  - (۴)..... پیشہ: مرد کا پیشہ لڑکی کے خاندان والوں کے پیشے کے برابر یا اس سے اعلیٰ ہو۔
  - (۵)..... مال داری: شوہر بیوی کے مہر معجل اور نفقہ کی ادائیگی پر قادر ہو۔
  - (۶)..... حریت: غلام آزاد لڑکی کا کفو نہیں۔

والملک علیٰ ذلک:

قال الفہمستانسی: الکفۃ لغة: المساواة، وشرعا: مساواة الرجل للمرأة في الأمور الآتية. قال في تنویر الأبصار: وتعتبر نسبا..... وحرية، وإسلاما..... وديانة، ومالا، وحرقة. (۱)

ترجمہ: حضرت قہستانی فرماتے ہیں کہ: ”کفالت لغت میں مطلق مساوات اور شریعت میں مرد کا پیش آمدہ امور میں عورت کے مساوی ہونے کو کہتے ہیں۔ تنویر الابصار میں ذکر کیا گیا ہے کہ کفالت میں نسب..... حریت، اسلام..... دیانت، مال داری اور حرقت کا اعتبار کیا جاتا ہے۔“

## غیر سید کا سیدہ سے نکاح

سوال نمبر (191):

میں ایک سیدہ لڑکی سے نکاح کرنا چاہتا ہوں، جب کہ میں آفریدی ہوں۔ کیا میرا نکاح اس سے جائز ہے؟  
بینوا تڑھروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگرچہ آفریدی قوم سید خاندان کا کفو نہیں، لیکن اگر سیدہ لڑکی اور اس کے اولیا اپنا حق ساقط کر کے رشتہ کرنے پر  
رضامند ہوں تو یہ نکاح جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

المحرم لا یكون کفوا للعربية. (۱)

ترجمہ:

عجمی شخص عربی (خاندان کی) عورت کا کفو نہیں۔

وإنما تحل فی الصورة الرابعة، وهي رضا الولی بغير الکفء مع علمه بأنه کذلک. (۲)

ترجمہ:

اور چوتھی صورت میں نکاح جائز ہے اور وہ یہ ہے کہ ولی کی رضامندی سے غیر کفو میں نکاح جائز ہے، باوجود  
اس کے کہ وہ جانتا ہو کہ وہ (شوہر) ایسا ہے۔



## عالمہ کا نکاح غیر عالم سے

سوال نمبر (192):

آج کل یہ وبا عام ہوتی جا رہی ہے کہ دین دار گھرانے کے لوگ اپنی عالمہ لڑکی کسی داڑھی منڈوانے والے کو

(۱) تنویر الأبصار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب الکفاءة: ۴/۲۱۷

(۲) الدر المختار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب الولی: ۴/۱۵۷

دے دیتے ہیں۔ کیا ایسا لڑکا ایک عالم لڑکی کا کفو ہے؟ اگر لڑکی اور اس کے والدین ایسے لڑکے سے نکاح پر راضی ہوں تو کیا یہ جائز ہے؟  
بیٹھو اور جروا

الجواب وبالله التوفیق:

علم و جہل بذات خود ان امور میں سے نہیں جن میں شریعت نے کفایت کا اعتبار کیا ہے، البتہ اگر لڑکا دینی احکام کی بجا آوری سے غافل اور فسق و فجور میں مبتلا ہو تو وہ ایک دین دار باپ کی صالح بیٹی کا کفو نہیں، ہم کفایت لڑکی اور اس کے اولیا کا حق ہے، اگر لڑکی اور اس کے والدین ایسے لڑکے سے رشتہ کرنے پر رضامند ہوں تو یہ نکاح جائز ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ علم و فضل کے زیور سے آراستہ ہونے کے بعد کسی فاسق فاجر کو بیاء میں دینا دافش مندی کے خلاف ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

(و) الکفاءة (ہی حق الولی لاحقہا)۔ قال العلامة الشامی: بل ہی حق لہا مبضاً۔ (۱)  
ترجمہ: کفایت ولی کا حق ہے، لڑکی کا حق نہیں۔ علامہ شامی فرماتے ہیں: ”کفایت (ولی کا حق ہونے کے ساتھ) لڑکی کا بھی حق ہے۔“

فالفاسق لا یكون کفوًا للصالحۃ بنت صالح، بل یكون کفوًا لفاسقۃ بنت فاسق، وکذا لفاسقۃ

بنت صالح۔ (۲)

ترجمہ: فاسق مرد صالح آدمی کی دین دار بیٹی کا کفو نہیں، بلکہ وہ فاسق آدمی کی فاسق بیٹی اور اسی طرح دین دار آدمی کی فاسق بیٹی کا کفو ہے۔



نکاح ہونے کے بعد کفایت کا زائل ہو جانا

سوال نمبر (193):

زید تبلیغی جماعت سے منسلک ہے۔ اللہ تعالیٰ کے فضل سے کئی اسفار ہو چکے ہیں۔ اس نے اپنی بیٹی ایک ایسے

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب الکفاءة: ۱/۲۰۷

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب الکفاءة: ۱/۲۱۹

فحس کو بیاہ دی جو اس وقت نیک، صالح اور اسی جماعت سے منسلک تھا، لیکن شادی کے دو تین سال بعد وہ برے دوستوں کی صحبت کی وجہ سے جماعت سے کٹ جانے کے ساتھ ساتھ مختلف قسم کے فسق و فجور میں مبتلا ہو گیا، اب زید چاہتا ہے کہ وہ اپنی بیٹی کو اس سے چھڑا لے، کیوں کہ زید کو اس شخص کے داماد ہونے میں عار محسوس ہوتا ہے۔ زید نے بارہا اس کو سمجھایا، لیکن وہ صحیح ہونے کا نام نہیں لیتا، کیا کفو کا سہارا لے کر زید اس سے اپنی بیٹی کا رشتہ ختم کر سکتا ہے؟

بَیِّنُوا تَوَجُّرًا

الجواب وبالله التوفیق:

کفایت کا اعتبار نکاح کی ابتدا میں ہوتا ہے، اگر نکاح ہوتے وقت میاں بیوی کے درمیان کفایت موجود ہو تو بعد میں اس کے زائل ہونے سے نہ نکاح پر کوئی اثر پڑتا ہے اور نہ ہی پھر اولیا کو کفایت کے زائل ہونے کی بنیاد پر فسخ نکاح کا حق رہتا ہے۔

صورت مسئلہ میں جب کہ عقد نکاح کے وقت زید کی بیٹی اور اس کے داماد باہم کفو تھے تو اب تین سال کے بعد داماد کے فسق و فجور میں مبتلا ہونے سے کفو کے زائل ہو جانے کی بنیاد پر زید کو فسخ نکاح کا حق حاصل نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و) الکفاء (اعتبارہ عند ابتداء العقد، فلا یضر زوالہا بعدہ) فلو کان وقتہ کفوا، ثم فجر لم یفسخ. (۱)

ترجمہ: کفایت کا اعتبار عقد کی ابتدا میں ہوتا ہے، عقد نکاح کے بعد اس کا زائل ہونا مضر نہیں، پس اگر نکاح کے وقت مرد کفو ہو، پھر فاسق ہو جائے تو نکاح فسخ نہیں کیا جاسکتا۔



## عورت کا کفو میں خفیہ نکاح کرنا

سوال نمبر (194):

ایک مطلقہ عورت کچھ خاندانی و معاشرتی مشکلات کے پیش نظر ایک شخص کے ساتھ خفیہ طریقے سے نکاح کرنا چاہتی ہے، جس میں خطبہ نکاح دولہا خود ہی پڑھے گا، جب کہ بطور گواہ دو عورتیں اور ایک مرد موجود ہوں گے۔ لڑکا کفو ہے، لیکن درلہن کے دلی کو اس سے آگاہ نہیں رکھا گیا۔ شرعی لحاظ سے اس نکاح کی حیثیت واضح کر دیں۔

بَیِّنُوا تَوَجُّرًا

الجواب وبالله التوفيق :

نکاح کے وقت اگر عورت نابالغ ہو تو دلی کی اجازت ضروری ہے۔ اگر کہیں خاتون بالغ اور سمجھ دار ہو تو پھر بھی دلی کو کفو کے معاملے میں دخل اندازی کا حق حاصل ہے، کیوں کہ ایسے امور کا خیال رکھنا معاشرتی ضرورت ہے، البتہ نکاح کے انعقاد کا اصل دار و مدار ایجاب و قبول (رکن) اور شرعی گواہوں کی موجودگی پر ہے، لہذا کوئی بھی ایسا نکاح جو دو عورتوں اور ایک مرد کی موجودگی میں کفو کے ساتھ کر لیا جائے، نافذ رہے گا، البتہ اس کی تشہیر ایک مستحب عمل ہے، آئندہ کے مختلف خاندانی و معاشرتی مسائل ایسے ہی طریقہ عمل سے پیدا ہوتے ہیں، لہذا اس میں احتیاط کی ضرورت ہے۔

والد لجل علی ذلك :

النکاح ینعقد بالإيجاب والقبول بلفظین یعبّر بهما عن الماضي..... ولا ینعقد نکاح المسلمین إلا بحضور شاهدين حرین عاقلین بالغین مسلمین رجلین أو رجل وامرأتین عدولاً کانوا أو غیر عدول، أو محدودین فی القذف. (۱)

ترجمہ: نکاح ایجاب و قبول سے منعقد ہو جاتا ہے۔ دو ایسے لفظوں سے جن کی تعبیر ماضی (کے صفحوں) سے ہو۔۔۔۔۔ اور مسلمانوں کا نکاح منعقد نہیں ہوتا، مگر دو آزاد، عاقل، بالغ مسلمان مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کے گواہوں کی موجودگی میں، چاہے عادل ہوں یا نہ ہوں یا پھر حد قذف لگائے گئے ہوں۔

(وینعقد نکاح الحرة العاقله البالغة برضاها، وإن لم یعقد علیها ولی بکرا كانت أو ثیباً). (۲)  
ترجمہ: آزاد، بالغ، عاقلہ عورت کا نکاح اس کی رضا سے منعقد ہو جاتا ہے اگرچہ اس کا ولی یہ عقد نہ باندھے، چاہے یہ عورت باکرہ ہو یا شوہر دیدہ۔



کسی عورت کا ادنیٰ خاندان میں شادی کرنا

سوال نمبر (195):

اگر کوئی عورت ایسے خاندان میں شادی کر لے جسے اس کے اپنے خاندان والے باعثِ غار سمجھیں اور اس

(۱) الہدایۃ، کتاب النکاح: ۲/۳۲۵، ۳۲۶

(۲) الہدایۃ، کتاب النکاح، الباب الرابع فی الأولیاء: ۲/۳۳۵

## باب المهر

## (مباحث ابتدائیہ)

## تعارف اور حکمت مشروعیت:

اسلام میاں بیوی کے مابین رشتہ نکاح کو ایک مقدس اور قابل احترام رشتہ تصور کرتا ہے جس میں بنی نوع انسان کی بقا، معاشرے کی اصلاح، خاندانوں کا وجود و شناخت اور نسب کی حفاظت جیسے مصالح پیش نظر ہیں۔ ان مصالح کے حصول کے لیے شریعت نے چند شرائط کی رعایت بھی لازم قرار دی ہے۔ ان شرائط میں سے ایک مہر بھی ہے جس سے اس رشتہ کی اہمیت اور نسوانی احترام کی عکاسی ہوتی ہے۔ مہر کا مطلب یہ نہیں کہ اس کے ذریعے بیوی شوہر کے ہاتھوں بک کر اس کی ہاندی بن گئی، بلکہ یہ شوہر کی طرف سے اپنی رفیقہ حیات کے لیے تحفہ احترام ہے۔

علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ: "نکاح کے وقت شوہر پر مہر واجب کرنے میں ایک بڑی مصلحت یہ ہے کہ اس سے شوہر کے دل میں نکاح اور عورت کی عظمت و اہمیت بیٹھ جاتی ہے، اس لیے کہ جس چیز پر قیمتی مال خرچ ہو جائے، اس کی قدر و قیمت انسان کے دل میں بیٹھ جاتی ہے اور وہ کسی بھی صورت میں اس چیز کو کھونا نہیں چاہتا۔ گویا کہ مہر کا لزوم نکاح کے استحکام اور میاں بیوی کے مابین موانعت کا بنیادی ذریعہ ہے۔" (۱)

## مہر کی لغوی تعریف:

مہر کا لغوی معنی ہے: عوض اور بدلہ۔ چونکہ مہر عورت سے مخصوص شرائط کے ساتھ قائم، اٹھانے کے عوض دیا جاتا ہے، اس لیے مہر منافع بضع کا بدلہ کہلاتا ہے۔ (۲)

## مہر کی اصطلاحی تعریف:

شریعت کی اصطلاح میں مہر وہ مال ہے جو عقد نکاح کے وقت شوہر پر بیوی سے نفع اٹھانے کے عوض لازم ہو جائے، چاہے زوجین کی یا بھی رضا مندی سے (مہر مسمی) ہو یا نفیس عقد کی وجہ سے ہو (مہر مثل)۔ (۳)

(۱) مدائع المستیع، کتاب النکاح، فصل فی المہر: ۲/۸۵، وحاشیہ بدائع الصنائع: ۳/۴۸۱، قاموس الفقہ، مادۃ مہر: ۱۴۶/۵

(۲) المنہج فی اللغة والأعلام، مادۃ مہر: ۷۷۷، الموسوعة الفقہیة، مادۃ مہر: ۱۵۱/۲۹

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب المہر: ۴/۲۳۰



قرآن وحدیث اور لغت عربی میں مہر کے دس نام ذکر کیے گئے ہیں: عطیہ، صدقہ اور بقیہ آئیں اس شعر میں جمع

ہیں۔

صداق ومہر، نخلۃ، وفریضۃ

حباء، وأجر، ثم عقر، علائق (۱)

### باب المہر سے متعلق اصطلاحات:

(۱) مہر..... تعریف گزر چکی۔

(۲) مہر مسمی..... یہ وہ مہر ہے جو عقد نکاح کے وقت زوجین کی رضامندی سے طے ہو جائے۔

(۳) مہر مثل..... مہر کی وہ مقدار جو عورت کے خاندان میں عام طور پر اس جیسی صفات والی عورتوں کے نکاح کے وقت دی جاتی ہے۔ (۲)

### متعلقہ دیگر فقہی اصطلاحات:

نفقہ..... فقہاء کے ہاں نفقہ تین چیزوں کا نام ہے: طعام، پوشاک اور رہائش۔ نفقہ اور مہر دونوں عورت کے لیے شوہر کے ذمے واجب ہوتے ہیں، البتہ مہر عورت کی عزت واحترام کی وجہ سے، جب کہ نفقہ احتیاس (شوہر کے گھر میں رہنے) کی وجہ سے واجب ہوتا ہے۔ (۳)

### مہر کی شروعات:

قرآن وسنت کی روش سے مہر کی شروعات پر امت کا اجماع ہے۔ قرآن کریم میں ہے:

﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَتِهِنَّ يُخْلَعُ﴾ (۴)

ترجمہ: عورتوں کو ان کے مہر خوشی سے دے دیا کرو۔

اسی طرح ارشاد نبوی ﷺ ہے:

”لا نکاح إلا بولی وشاہدین ومہر..... الخ“ (۵)

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب المہر: ۴/۲۳۰

(۲) الدر المختار مع ردالمحتار، کتاب النکاح، باب المہر: ۴/۲۳۰، العناۃ علی هامش فتح القدیر، باب المہر: ۳/۲۰۴

(۳) العناۃ علی هامش فتح القدیر، باب المہر: ۳/۲۰۴، الدر المختار، کتاب الطلاق، باب النفقہ: ۵/۲۷۵-۲۷۸

(۴) النساء: ۱

(۵) مجمع الزوائد، کتاب النکاح، باب ما جاء فی الولی والشہود، رقم ۷۵۱۹، ۴/۲۷۵

### مہر کے تذکرے کے بغیر نکاح کا انعقاد:

حنفیہ اگرچہ اس بات کے قائل ہیں کہ مہر نکاح کے واجبات اور شرائط میں سے ہے، تاہم نکاح کرتے وقت مہر متعین نہ کرنے سے نکاح کے انعقاد پر کوئی اثر نہیں پڑتا، بلکہ اگر نکاح جملہ شرائط کے ساتھ صحیح ہو تو محض عقد ہی مہر واجب ہونے کے لیے کافی ہے، اگرچہ میاں بیوی نے نکاح کے وقت مہر سے خاموشی اختیار کی ہو یا مہر نہ ہونے پر دونوں نے فیصلہ کیا ہو۔ دونوں صورتوں میں نفس عقد سے ہی سے مہر مکمل واجب ہو کر عورت کے لیے مطالبے کا حق ہوگا۔ یہ الگ بات ہے کہ عورت بعد میں اپنا مہر معاف بھی کر سکتی ہے اور شوہر کو ہبہ بھی کر سکتی ہے، لیکن ابتداءً اس کے لیے یہ حق نہیں کہ وہ مہر کی نفی کر کے نکاح کر لے، البتہ حنفیہ کے ہاں نکاح فاسد کی صورت میں نفس عقد سے مہر واجب نہیں ہوتا، بلکہ مہر کے وجوب کے لیے دخول (صحبت) بھی ضروری ہے۔ (۱)

### مہر کی مقدار:

فقہائے احناف کا موقف یہ ہے کہ مہر کی کم از کم مقدار دس درہم ہے۔ چنانچہ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں:

”سمعت رسول اللہ ﷺ يقول: ”ولا مہر أقل من عشرة دراهم“۔ (۲)

دس درہم شرعی کی مقدار مرد و عورت کے مطابق دو تولہ ساڑھے سات ماشہ (30.0618 ماشے) چاندی بنتی ہے۔ (۳)

مہر کی زیادہ سے زیادہ مقدار کی کوئی حد مقرر نہیں، ہر شخص اپنی حیثیت اور استطاعت کے مطابق دو تولہ ساڑھے سات ماشہ چاندی سے زیادہ جتنی مقدار چاہے، بیوی کی رضامندی سے مقرر کر سکتا ہے، البتہ بہت زیادہ مقدار میں مہر مقرر کرنا شریعت کی نظر میں پسندیدہ نہیں۔ آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

”إن أعظم النکاح بركة أيسره ملأه“۔ (۴)

برکت کے لحاظ سے زیادہ بہتر نکاح وہ ہے جس میں اخراجات کم ہوں۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی المہر: ۳/۸۴، وفصل فی بیان ما یجب بہ المہر: ۳/۱۱۱، الہدایۃ، کتاب

النکاح، باب المہر: ۲/۳۴۵، مکتبہ رحمانیہ لاہور

(۲) إعلاء السنن، باب لا مہر أقل من عشرة دراهم: ۱۱/۹۴

(۳) اوزان شرعیہ، رائج الوقت اوزان کے مطابق نقشہ: ص ۶۲

(۴) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، الفصل الثالث: ۲/۲۶۸، قدیمی کتب خانہ کراچی

در اصل مہر عورت کے حق میں ایک اعزاز اور اکرام ہے، اس لیے شریعت کا منشا یہ ہے کہ اس کی مقدار نہ تو اتنی کم ہو جس میں اعزاز و اکرام کا یہ پہلو بالکل ناپید ہو جائے اور نہ ہی یہ مقدار اتنی زیادہ ہو کہ شوہر کو اس کی ادائیگی کی وسعت اور طاقت ہی نہ ہو اور مہر اس کے حق میں گلے کا طوق بن کر رہ جائے۔

### ازواج مطہرات و بنات طاہرات کا مہر:

حضرت ام حبیبہؓ کے سوا حضور ﷺ کی تمام ازواج مطہرات و بنات طاہرات کا مہر ساڑھے بارہ اوقیہ چاندی تھا جس کی مقدار پانچ سو درہم (موجودہ: 1530.9 ماشے چاندی) بنتی ہے، البتہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا مہر چار ہزار درہم مقرر ہوا تھا جو نجاشی بادشاہ نے ادا کیا تھا۔ بہر حال اگر وسعت و طاقت ہو تو اتنا باریک سنت کی نیت سے اتنا مہر (1530.9 ماشے چاندی) مقرر کرنا مستحب ہے۔ عرف میں اس مقدار کو مہر فاطمی بھی کہتے ہیں۔ (۱)

### کون سی چیزیں مہر بن سکتی ہیں؟

حنفیہ کے ہاں ہر وہ چیز مہر بن سکتی ہے جو:

- (۱) مال ہو، چاہے عین ہو یا کسی چیز کے منافع ہوں۔
- (۲) مقوم، یعنی شرعی نقطہ نظر سے قابل قیمت ہو۔

(۳) معلوم و متعین ہو، خواہ گفتگو کے ذریعے مقدار مہر کی صراحت کر دی جائے یا اشارہ کے ذریعے مہر کی تعیین ہو جائے۔ اگر تعین کرتے وقت ان شرائط میں سے کوئی بھی شرط فوت ہو جائے تو مہر مثل واجب ہوگا۔ (۲)

مذکورہ اصول کی روشنی میں تعلیم قرآن، آزاد شوہر کی خدمت وغیرہ کو مہر بنانا جائز نہیں، اس لیے مذکورہ اشیاء مال نہیں، لہذا مذکورہ اشیاء کو مہر مقرر کرنے سے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا اور عورت کے لیے مہر مثل واجب ہوگا۔ (۳)

(۱) الصحيح للمسلم مع حاشية للنووي، كتاب النكاح، باب الصداق: ۱/۴۵۸، قدیمی کتب خانہ، اوزان شرعیہ:

(۲) بدائع الصنائع، كتاب النكاح، فصل في ما يصح تسميته مهرًا، فصل في حكم جهالة المهر: ۳/۴۹۱-۵۰۲، الفتاویٰ

الہندیہ، كتاب النكاح، الباب السابع في المهر: ۱/۳۰۲

(۳) بدائع الصنائع، كتاب النكاح، فصل في ما يصح تسميته مهرًا، فصل في حكم جهالة المهر: ۳/۴۹۱-۵۰۲، الفتاویٰ

الہندیہ، كتاب النكاح، الباب السابع في المهر: ۱/۳۰۲، ۳۰۳

لزوجہ مہر کے اسباب:

خفیہ کے ہاں عورت کے لیے مہر تین وجوہ سے لازم ہوتا ہے۔ اگر ان تین وجوہ میں سے کوئی ایک بھی پائی جائے تو عورت کے لیے پورا مہر (چاہے مہر مسکمی ہو یا مہر مثل) واجب ہو جاتا ہے۔ مہر مسکمی یا مہر مثل کے وجوب کے ساتھ ساتھ مذکورہ صورتوں میں عورت کو متعہ دینا، یعنی رخصتی کے وقت کپڑوں کا ایک جوڑا دینا بھی مستحب ہے۔

(۱) نکاح کے بعد شوہر بیوی کے ساتھ ہم بستری (دخول) کر لے۔

(۲) عورت شوہر کے لیے ہم بستری کے مکمل مواقع (خلوت صحیحہ) فراہم کر دے، جہاں ہم بستری سے کوئی حسی، شرعی اور طبعی مانع نہ ہو۔

(۳) زوجین میں سے کسی ایک کا انتقال ہو جائے۔ (۱)

مختلف حالتوں میں مہر کے احکام:

(۱) نکاح کے وقت مہر متعین کیا اور پھر دخول اور خلوت کے بغیر طلاق ہوگئی تو اس صورت میں عورت کو مہر مسکمی کا نصف ملے گا۔ اس صورت میں عورت کے لیے نہ تو متعہ (کرتا، اور زانی اور چادر) مستحب ہے اور نہ واجب ہے۔

(۲) نکاح کے وقت مہر متعین نہیں کیا یا ایسی چیز کو مہر متعین کیا جس میں مہر بننے کی صلاحیت نہیں تھی اور خلوت وغیرہ سے پہلے طلاق ہوگئی تو ایسی عورت کے لیے صرف متعہ واجب ہوگا۔ خفیہ کے ہاں متعہ کی یہ قسم واجب ہے، اس لیے کہ یہاں پر مہر کا کوئی حصہ بھی واجب نہیں ہوتا۔

نقہا کے ہاں متعہ کا اصول یہ ہے کہ نکاح کی جس صورت میں مہر مثل واجب ہوتا ہے، وہاں طلاق قبل الدخول (صحبت سے پہلے طلاق) سے متعہ واجب ہوگا۔ متعہ واجب ہونے کے لیے ایک اور اصول یہ ہے کہ جہاں کہیں زوجین کے درمیان قبل الدخول جدائی کا سبب مرد ہو (طلاق کے ذریعے ہو، کسی جسمانی عیب یا مصاہرت و رضاعت کی وجہ سے ہو) وہاں پر عورت کے لیے متعہ واجب ہوتا ہے، تاہم اگر جدائی کا سبب عورت ہو تو متعہ واجب نہیں ہوگا۔ (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی بیان ما یأتی کذبہ المہر: ۵۲۰/۳، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب السابع، الفصل الثانی: ۳۰۴، ۳۰۳/۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب السابع، الفصل الثانی فی ما یأتی کذبہ المہر والنقہ: ۳۰۴، ۳۰۳/۱، بدائع الصنائع، فصل فی بیان ما یسقط بہ نصف المہر: ۵۴۶-۵۴۷، الہدیۃ، کتاب النکاح، باب المہر: ۳۴۶، ۳۴۷

متعہ کی مقدار:

متعہ عورت کے تین کپڑوں (کرتا، چادر اور اوڑھنی) کا نام ہے، موجودہ دور میں خاتون کے پورے لباس میں کم از کم یہ تین کپڑے شامل ہیں جس کے معیار اور قیمت کا اعتبار بیوی اور شوہر کے حالات کو دیکھ کر کیا جائے گا، تاہم اگر شوہر اپنی مرضی سے زیادہ دینا چاہے تو کوئی ممانعت نہیں، اس لیے کہ ارشاد خداوندی ہے: (۱)

﴿وَرَمَتُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِيعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُعْتَرِ قَدَرُهُ﴾ (۱)

ترجمہ: اور ان مطلقہ عورتوں کو کچھ خرچ دو، آسودہ حال پر اس کی حالت کے موافق خرچ ہے اور تنگ دست پر اس کے موافق خرچ ہے۔

نکاح کے بعد مہر متعین کرنے کا حکم:

اگر نکاح کے بعد میاں بیوی نے باہمی رضامندی سے مہر کی مقدار متعین کر دی یا قاضی نے مہر مقرر کیا تو دخول، خلوت صحیحہ اور زوجین میں سے کسی ایک کی موت کی صورت میں یہی متعین مہر واجب ہوگا، البتہ اگر ان تین امور سے قبل طلاق ہو گئی تو مہر مسمی کا نصف واجب نہیں ہوگا، بلکہ متعہ ہی واجب ہوگا۔ (۲)

کن امور سے تمام مہر ساقط ہو جاتا ہے؟

چار امور سے تمام مہر ساقط ہو جاتا ہے:

- (۱) طلاق کے بغیر کسی اور وجہ سے شوہر اور بیوی کے مابین تفریق اور جدائی آجائے، بشرط یہ کہ عورت سے دخول اور خلوت نہ کی ہو۔ مذکورہ صورت میں تفریق کا سبب چاہے مرد ہو یا عورت؛ بہر صورت تمام مہر ساقط ہو جائے گا۔
- (۲) عورت دخول سے پہلے یا بعد میں تمام مہر سے شوہر کو بری کر دے، بشرط یہ کہ مہر ابھی تک شوہر کے ذمے دین، یعنی باقی ہو۔

(۳) عورت دخول سے پہلے یا بعد میں مہر کے بدلے شوہر سے خلع کر لے۔

(۱) البقرة: ۲۳۶

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب السابع، الفصل الثانی فی ما یبطل بہ المہر والنقۃ: ۱/۳، ۳۰۴، بدائع الصنائع، فصل فی بیان ما یسقط بہ نصف المہر: ۲/۵۴۲-۵۴۷، الہدایۃ، کتاب النکاح، باب المہر: ۲/۳۴۷

(۳) عورت تمام مہر شوہر کو ہیہ کر دے۔ (۱)

### مہر مثل کی وضاحت:

مہر مثل سے مراد وہ مقدار ہے جو عورت کے دادھیالی خاندان (بہن، بھوپھی، چچا زاد بہن وغیرہ) کی عورتوں کا مہر رہا ہو۔ مہر مثل کے وجوب کے لیے عقد کے وقت منکوحہ اور اس کے خاندان میں اس کی عمر، حسن و جمال، دولت، کنوار پن، عفت و پاکیزگی، علم و ادب اور کمال اخلاق کے اعتبار سے دوسری لڑکیوں کا موازنہ کیا جائے گا۔ ان شرائط میں ان لڑکیوں کا یکساں ہونا ضروری نہیں، بلکہ قریب قریب ہونا کافی ہے۔ (۲)

### مہر مغل اور موجل:

اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ نکاح کے وقت مہر ادا کرنا ضروری نہیں۔ ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ پورا مہر فوراً ادا کر دیا جائے یا نصف ادا کر دیا جائے اور نصف کے لیے وقت متعین کیا جائے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پورے کا پورا مہر ادھار ہو، تاہم ادھار ہونے کے لیے ضروری ہے کہ ادائیگی کے لیے خاص وقت متعین کیا جائے۔ اگر عقد کے وقت قیل و تاہیل کا تذکرہ کیے بغیر مہر مقرر ہو یا تاہیل کے ساتھ مقرر ہوا، لیکن وقت متعین نہیں ہو یا وقت متعین تھا، لیکن تعین کا سبب بھول تھا تو ان تمام صورتوں میں یہ مہر مغل کہلائے گا۔ (۳)

### مہر کی ادائیگی اور عدم ادائیگی کے احکام:

اگر مہر نکاح کے وقت فوراً ادا نہ کیا گیا، تب بھی یہ مرد کے ذمہ ایک دین اور قرض ہے جس کی ادائیگی اس پر واجب ہوگی۔ آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ اگر کسی نے نکاح کیا، مہر بھی متعین کیا، لیکن مہر ادا کرنے کی نیت نہیں ہے تو وہ زانی اور بدکار ہے۔ (۴)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی بیان ما یسقط بہ کمل المہر: ۳/۵۲۸، ۵۲۹

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، باب المہر، مطلب فی بیان مہر المثل: ۴/۲۸۱، ۲۸۵، البدایہ، کتاب النکاح، باب المہر: ۲/۳۵۴

(۳) بدائع الصنائع، فصل فی بیان ما یجب بہ المہر: ۳/۵۱۴، ۵۱۵

(۴) مجمع الزوائد، کتاب النکاح، باب فی من نوى أن لا یؤدی صداق امرأته، رقم: ۶۷۵۰، ۴/۲۷۳

مہر معجل کی ادائیگی سے قبل عورت کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ شوہر کو خود پر قدرت نہ دے یا اس کے گھر میں نہ رہے یا بلا اجازت سفر پر جائے، البتہ کسی متعین وقت کے ساتھ مہر کو مؤجل کرنے کی صورت میں اس کو یہ حقوق حاصل نہیں ہوں گے۔ (۱)

### نکاح شغار کا حکم:

اگر کوئی شخص اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح کسی دوسرے شخص سے اس شرط پر کرائے کہ یہ دوسرا شخص اس کے بدلے اپنی بیٹی یا بہن وغیرہ کا نکاح اس سے کرائے گا اور عورتوں کا یہ تادلہ ہی بطور مہر مقرر ہو جائے تو یہ فعل بذات خود ناجائز ہے، البتہ دونوں نکاح منعقد ہوں گے اور دونوں لڑکیوں کے لیے مہر مثل لازم ہوگا۔ (۲)

### مہر کی مقدار میں میاں بیوی کا اختلاف:

اگر زوجین کے مابین اصل مہر، یعنی مہر کے ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف ہو جائے تو مہر مثل پر فیصلہ ہوگا اور اگر زوجین کے درمیان مہر کی مقدار میں اختلاف ہو جائے تو اول تو گواہوں کے بیان پر فیصلہ ہوگا، لیکن اگر کسی کے پاس بھی گواہ نہ ہوں تو پھر مہر مثل سے جس کا دعویٰ قریب ہوگا، اسے قبول کر دیا جائے گا۔ (۳)

موجودہ دور میں ”نکاح نامہ“ میں حق مہر لکھا جاتا ہے یا اسٹامپ پیپر پر خاندان تحریری طور پر لکھ کر دیتا ہے، شریعت کی رو سے اس میں کوئی حرج نہیں۔ نقد کے علاوہ سونا، چاندی، گھر، پلاٹ یا کوئی بھی جائیداد حق مہر میں دی جاسکتی ہے۔ ماہانہ اخراجات کی مد میں جو کچھ نکاح نامہ میں لکھا جاتا ہے، وہ حق مہر کا حصہ شمار نہ ہوگا۔



(۱) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی بیان ما یجب بہ المہر: ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، کتاب النکاح، باب

المہر: ۲/۴، ۳، ۵، ۶

(۲) اندر المختار مع رد المختار، کتاب النکاح، باب المہر، مطلب فی نکاح الشغار: ۱/۲۳۷، ۲۳۸

(۳) اندر المختار مع رد المختار، کتاب المہر، مطلب مسائل الاختلاف فی المہر: ۱/۲۹۶، ۲۹۷

## باب المہر

(مسائل)

مہر کی کم از کم مقدار

سوال نمبر (196):

نکاح کرتے وقت میاں بیوی مال کی جو بھی مقدار بطور مہر مقرر کر لیں تو اس سے حق مہر کی تعیین ہو جائیگی یا پھر مہر کی کم از کم مقدار متعین ہے جس کا لحاظ کرنا ضروری ہے، اگر متعین ہو تو آج کل کے لحاظ سے اس کی مقدار کیا بنتی ہے؟

بیشواتؤ جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

علمائے احناف کے ہاں مہر کی کم از کم مقدار شریعت کی طرف سے مقرر ہے، اس سے کم مقدار کا مہر متعین نہیں کیا جاسکتا، ورنہ میر مثل لازم ہوگا۔ مہر کی اقل مقدار دس درہم ہے، موجود مالیت کے لحاظ سے یہ مقدار 30.0618 ماشے چاندی یا اس کی مرہبہ قیمت کے برابر بنتی ہے، چونکہ چاندی کی قیمت میں دفا فو قتا اتار چڑھاؤ آتا رہتا ہے، اس لیے کرنسی کے لحاظ سے مہر کی اقل مقدار حتمی طور پر نہیں بتلائی جاسکتی، بوقت ضرورت 30.0618 ماشے چاندی کی قیمت معلوم کر کے مہر مقرر کی جاسکتی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

أقله عشرة دراهم. (۱)

ترجمہ: مہر کی کم از کم مقدار دس درہم ہے۔



مہر کی مناسب مقدار

سوال نمبر (197):

مہر کتنا مقرر کرنا چاہیے؟

بیشواتؤ جبروا



الجواب وبالله التوفيق :

شرعی نقطہ نظر سے مہر ایک اعزاز یہ ہے جس سے عورت کا اعزاز و کرام مقصود ہوتا ہے، پس مہر نہ تو اتنا کم ہو کہ اس سے مقصود ہی فوت ہو جائے اور نہ اتنا زیادہ ہو کہ شوہر کی مالی استطاعت سے باہر ہو کہ پھر شوہر عدم ادائیگی کی وجہ سے رخصتی نہ کرا سکے اور یا جزوی دہلی طور پر معاف کرانے کی نوبت آئے، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت میں مہر کی بڑھوتری سے لوگوں کو منع کر دیا تھا۔

شریعت مطہرہ نے مہر کی کم از کم مقدار دس درہم مقرر کی ہے (30.0618 ماشے چاندی کے برابر ہوتا ہے) جس کی قیمت موجودہ وقت کے اعتبار سے معلوم کی جاسکتی ہے، جب کہ اس سے کم مقدار کی شریعت میں اجازت نہیں۔  
والذیل علیٰ ذلک :

أقل المهر عشرة دراهم مضروبة أو غير مضروبة حتى يجوز وزن عشرة نبرا وإن كانت قيمته

أقل (۱)۔

ترجمہ: مہر کی کم از کم مقدار دس درہم ہے، چاہے (درہم) ڈھلے ہوئے ہوں یا نہ ہوں، جائز ہے اگرچہ اس کی قیمت کم ہو۔

قال عمر بن الخطاب ألا لا تغالوا صدقة النساء فإنها لو كانت مكرمة في الدنيا أو تقوى عند الله لكان أولاكم بنينا نبي الله صلى الله عليه وسلم ما علمت رسول الله صلى الله عليه وسلم نكح شيئا من نسائه ولا أنكح شيئا من بناته على أكثر من اثنتي عشرة أوقية (۲)۔  
ترجمہ:

حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ عورتوں کے مہروں میں زیادہ تجاوز نہ کرو، کیوں کہ اگر یہ دنیا میں عزت و شرافت اور اللہ تعالیٰ کے ہاں پرہیزگاری کا ذریعہ ہوتا تو آپ ﷺ تم سے اس کے زیادہ لائق تھے، لیکن مجھے نہیں معلوم کہ آپ ﷺ نے ازواج مطہراتؓ یا اپنی بیٹیوںؓ کے نکاح میں بارہ اوقیوں سے زیادہ مہر مقرر فرمایا ہو۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب السابع فی المہر، الفصل الأول: ۳۰۲/۱

(۲) سنن الترمذی، کتاب النکاح، باب ما جاء فی مہور النساء: ۲۱۱/۱

## مہر کے طور پر سُسر کا زمین متعین کر دینا

سوال نمبر (198):

ایک عورت کو اس کے نکاح کے وقت سُسر نے بطور مہر سات کنال زمین متعین کر دی جو کہ اس شخص کی اپنی ملک میں تھی، اس واقعہ کو ہوئے برسوں بیت گئے۔ اب اس شخص کے بیٹے (جو کہ اس عورت کے دیور ہیں) اس زمین پر قابض ہیں اور اس کے حق مہر ہونے کی حیثیت سے منکر ہیں، حالانکہ وہ شخص اب زندہ سلامت ہے اور اس بات کا اقرار بھی کر رہا ہے۔ شرعاً ایسے مہر کی کیا حیثیت ہے اور اس کا حق کس کو پہنچتا ہے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے نکاح کے انعقاد کے دوران اگر شوہر کی بجائے اس کا دلی، یعنی باپ مہر کی ادائیگی کا ضامن بن جائے تو شرعاً یہ جائز ہے۔ ایسی صورت میں چاہے میاں بیوی بالغ ہوں یا نابالغ۔ بہر صورت باپ مہر کی ادائیگی کا ذمہ دار رہے گا، تاہم یہ بھی ذہن نشین رہے کہ بیوی کو جس طرح ضامن (دلی) سے مطالبہ کا حق ہے، اسی طرح اس کے لیے بالغ شوہر سے بھی مطالبہ کا حق ہے۔

صورتِ مسئلہ میں اگر واقعی سُسر نے مہر کی ذمہ داری قبول کی ہو اور اب وہ زندہ بھی ہو اور اقرار بھی کر رہا ہو تو عورت کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اپنے سُسر سے مہر کا مطالبہ کرے، دیور لوگوں کا اس کے حق مہر (متعین زمین) کے بارے میں کوئی حق نہیں پہنچتا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قولہ: (وصح ضمان الولي مہرہا) أي سواء كان ولي الزوج أو الزوجة، صغیرین

کناؤا وکبیرین۔ (۱)

ترجمہ:

اور ولی مہر کا ضامن بن سکتا ہے، چاہے شوہر کا دلی ہو یا بیوی کا ولی ہو اور چاہے یہ دونوں چھوٹے ہوں یا بڑے (بالغ) ہوں۔

## متعین مہر کا حق دار نکل آتا

سوال نمبر (199):

اگر ایک شخص بیوی کو کوئی کمرہ مہر کے طور پر دے دے، لیکن بعد میں پتہ چلے کہ یہ کمرہ تو اس شخص کی پہلی بیوی کا ہے، جسے وہ اس کو بطور مہر دے چکا تھا تو ایسی صورت میں دوسری بیوی کو بطور مہر کیا ملے گا؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے مہر عورت کا ازدواجی حق ہے جو کہ نکاح کرنے پر شوہر کے ذمہ واجب ہو جاتا ہے۔ اگر متعین کیا گیا مہر ضائع ہو جائے یا اس کا کوئی دوسرا اصلی مالک نکل آئے تو اگر اس چیز (مہر) کے مثل چیزیں مہیا کی جاسکتی ہیں، یعنی مہر ذوات الامثال میں سے ہو تو اسی طرح کی دوسری چیز لینے کی حق دار ہے، ورنہ اس چیز کی قیمت اسے بطور مہر ملے گی، لہذا شوہر یا تو اسی طرح کمرہ بنا کر دے یا موجودہ کمرہ کی قیمت بیوی کے حوالہ کرے۔

والد لیل علی ذلک :

ولو تزوجها علی شيء بعينه، و هلك قبل التسليم، أو استحق، فإن كان ذلك من ذوات الأمثال رجعت علی الزوج بالمثل، وإلا فبالقيمة. (۱)

ترجمہ:

اور اگر کسی نے عورت کے ساتھ کسی معین چیز پر شادی کی اور وہ چیز دینے سے پہلے ضائع ہو گئی یا اس کا کوئی حق دار نکل آیا تو اگر اس کے ہم مثل چیز مل سکتی ہوں تو عورت شوہر سے اسی طرح کی چیز لے گی، ورنہ قیمت لے گی۔



## سر کی تعیین مہر اور تر کے سے اس کا حصول

سوال نمبر (200):

ایک شخص نے اپنی حیات میں بہو کو مہر کے طور پر اپنی جائیداد کی نشان دہی کر دی کہ یہی اس کا مہر ہوگا، لیکن مہر پر

(۱) فتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب السابع فی المہر، الفصل التاسع فی هلاك المہر: ۳۱۶/۱

قبضہ ہونے سے پہلے ہی وہ وفات پا گیا، اب جب کہ اس کی جائیداد کی تقسیم کی جارہی ہے، بہو کا دعوائی مہر سامنے آیا ہے، شریعت کی زد سے اسے مہر کا حق پہنچتا ہے یا نہیں؟

ہینوا تو جروا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے نکاح کرنے سے بیوی کا حق مہر شوہر کے ذمے واجب الادا ہو جاتا ہے، لیکن اگر اس کا والد مہر کی نشان دہی و ادائیگی کر دے تو اس سے شوہر کا ذمہ فارغ ہو جاتا ہے، البتہ اس کے لیے مہر پر قبضہ ضروری ہوتا ہے، ورنہ نزاع کی صورت میں شوہر ہی مہر کا ذمہ دار ٹھہرتا ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر عورت کے سر نے اپنی جائیداد سے مہر دینے کا وعدہ کیا ہو، لیکن ادائیگی نہیں کی ہو تو مہر اب بھی واجب الادا سمجھا جائے گا، لہذا سب کی رضا و رغبت کی صورت میں اسی جائیداد سے وہی متعین شدہ حصہ دیا جائے گا، ورنہ یہ بھی ممکنہ صورت ہے کہ شوہر چونکہ اب ذمہ دار ہے، اس لیے وہ مذکورہ مترد کہ جائیداد میں اپنے حصے سے بیوی کا حق مہر دے دے۔ الغرض متعین شدہ حصہ کے بقدر جائیداد بہر حال بیوی کا حق مہر ہے، یہی ہو تو بہتر، ورنہ اس کی قیمت عورت کا حق ہے۔

ولو كان الابن كبيراً وضمن الأب عنه بغير امره في صحته، ثم مات الأب وانقضت المرأة من تركته لم ترجع ورثته. (۱)

ترجمہ:

اگر بیٹا بڑا ہو اور والد اس کے کہنے کے بغیر اس کی (مہر کی) ضمانت اپنی صحت ہی میں لے لے اور پھر والد وفات پا جائے اور عورت اس کے ترکہ میں سے (مہر) لے لے تو ورنہ اس سے واپس نہیں کر لیں گے۔



بہو کے مہر کی ادائیگی سے انکار کرنا

سوال نمبر (201):

ایک شخص کی شادی کے موقع پر اس کے والد نے مہر کی ادائیگی کی ذمہ داری قبول کر لی۔ اب اس کا بیٹا اس مہر کی

ادائیگی کا مطالبہ کر رہا ہے، جب کہ والد ادائیگی نہیں کر رہا تو ایسی صورت میں مہر کی ادائیگی کس کے ذمے عائد ہوتی ہے؟

بیتناؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق :

مہر کی ادائیگی بنیادی طور پر شوہر کی ذمہ داری ہے جس کی ادائیگی نکاح کا عقد ہوتے ہی اس کے ذمے واجب ہو جاتی ہے اور اس لیے مہر کا مطالبہ شوہر سے کیا جائے گا، کسی اور رشتہ دار سے مطالبہ کرنا درست نہیں، البتہ اگر شوہر کا باپ مہر کی ادائیگی کا ذمہ قبول کر لے تو اس پر ادائیگی واجب ہے جس میں زوجین کی عمر کی کوئی قید نہیں، تاہم یہ ذہن نشین ہو کہ اگر شوہر کا باپ مہر سے انکار کر لے تو شوہر پر مہر کی ادائیگی واجب ہوگی، شوہر کا ذمہ تب فارغ ہوگا، جب بیوی کو مہر کی ادائیگی ہو جائے، ورنہ شوہر سے مہر کے مطالبہ کا حق بدستور قائم رہے گا۔

والد لیل علی ذلک :

قوله: (وضح ضمان الولي مهرها) أي سواء كان ولي الزوج أو الزوجة، صغيرين كانا

أو كبيرين. (۱)

ترجمہ: اور ولی مہر کا ضمان بن سکتا ہے، چاہے شوہر کا ولی ہو یا بیوی کا ولی ہو اور چاہے یہ دونوں چھوٹے ہوں یا بڑے (بالغ) ہوں۔



متنازعہ زمین بطور مہر مقرر کرنا

سوال نمبر (202):

ایک شخص نے بیوی کو سولہ کنال نہری زمین بطور مہر لکھوا دی، لیکن دینے سے قبل اپنی پوری نہری زمین بیٹے کے نام کر دی، بعد میں اس سے سولہ کنال زمین بیوی کو دی، اس شخص کے انتقال کے بعد مسئلہ متنازعہ ہے، کیوں کہ بیٹا اس پوری نہری زمین کو والد کی جانب سے ہبہ سمجھتا ہے اور مہر کی ادائیگی والد کے دوسرے جائیداد (رہائشی وغیرہ) سے کرانا چاہتا ہے، شرعی نقطہ نظر واضح فرمائیں۔

بیتناؤ جروا

الجواب وبالله التوفيق :

شرعی نقطہ نظر سے مہر کی ادائیگی شوہر کے ذمے لازم ہے، اگر زندگی میں ادا نہ کر سکے تو اس کے متروکہ مال سے ادائیگی کی جائے گی، اگر مہر کوئی متعین و معلوم چیز ہو تو وہی چیز دی جائے گی، ورنہ اس کی مثل یا قیمت دی جائے گی۔ صورتِ مسئلہ میں اگر نہری زمین پر بیٹے کا قبضہ ثابت ہو چکا ہو تو چونکہ یہ قبضہ سے تمام ہو جاتا ہے، لہذا بیوی کو مہر کی ادائیگی اسی زمین سے نہیں، بلکہ اس جیسی دوسری زمین سے (اگر موجود ہو) یا اس کی قیمت سے کی جائے گی اور اگر شوہر نے بیٹے کے قبضہ سے پہلے ہی مہر کی ادائیگی اس زمین سے کی ہو تو سولہ کنال زمین اسی نہری زمین میں سے بیوی کی ملکیت ہوگی۔

والد لیل علی ذلک :

(وتتم) النبیة (بالقبض) الکامل۔ (قوله بالقبض) فی شرط القبض قبل الموت۔ (۱)

ترجمہ: بہہ پورے طور پر قبضہ کر لینے سے پورا ہو جاتا ہے، پس (بہہ پر) قبضہ (واہب کی) موت سے پہلے شرط ہے۔

ولو تزوجها علی شیء بعنه، وهلك قبل التسليم، أو استحق، فإن كان ذلك من ذوات الأمثال

رجعت علی الزوج بالعتل، وإلا فبالقیمة۔ (۲)

ترجمہ: اور اگر کسی نے عورت کے ساتھ کسی معین چیز پر شادی کی اور وہ چیز دینے سے پہلے ضائع ہو گئی یا اس کا کوئی حق دار نکل آیا تو اگر اس طرح کی چیز مل سکتی ہو تو وہ عورت شوہر سے اسی طرح کی چیز لے گی، ورنہ قیمت لے گی۔



## مہر کے مطالبہ کا استحقاق

سوال نمبر (203):

اگر شوہر بیوی کے حقِ مہر کی ادائیگی میں نالِ مشول سے کام لیتا رہے تو کیا بیوی مہر کی وصولی کا پرزور مطالبہ کر سکتی ہے؟ نیز مہر کی ادائیگی کا یہ مطالبہ کس وقت جائز ہے؟

بیشواتر جردا

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النبیة: ۸/۹۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب السابع فی المہر، الفصل التاسع فی هلاك المہر: ۱/۳۱۶

الجواب وبالله التوفيق:

مہر کے وجوب کا تعلق نکاح سے ہے، جب نکاح صحیح طور پر منعقد ہو جائے تو مہر بھی واجب ہو جاتا ہے، چنانچہ اگر مہر معجل ہو تو فوری طور پر اور اگر مؤجل ہو تو مقررہ وقت تک اس کی ادائیگی لازمی قرار پاتی ہے۔ مہر کی ادائیگی تین امور سے موکد ہو جاتی ہے جس میں جماع، خلوت صحیحہ اور زوجین میں سے کسی ایک کی موت شامل ہے، لہذا ان تینوں میں سے کسی ایک کے موجود ہونے کی بنا پر بیوی مہر کا پرزور مطالبہ کر سکتی ہے، اس کے لیے یہ بھی جائز ہے کہ شوہر کا مہر کی ادائیگی میں ٹال مٹول کرنے کی صورت میں ازدواجی حق (ہم بستری) روک دے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

المہر یتأكد بأحد معان ثلاثة: الدخول، والخلوة الصحيحة، و موت أحد الزوجین۔ (۱)  
ترجمہ: مہر تین امور میں سے کسی ایک کے ساتھ موکد ہوتا ہے: دخول، خلوت صحیحہ اور میاں بیوی میں سے کسی ایک کی موت۔



### نافرمان بیوی کا مہر

سوال نمبر (204):

خاوند اور بیوی کے درمیان گھریلو امور پر ناچاقی ہوئی، بیوی اسکے چلی گئی۔ اب خاوند کہتا ہے کہ میں اسے مہر ہرگز نہیں دوں گا، کیوں کہ یہ میری نافرمان ہے، جب کہ ان کا ایک بچہ بھی ہے۔ کیا شوہر اس طرح مہر کی ادائیگی روک سکتا ہے؟

بیشواتؤجروا

الجواب وبالله التوفيق:

مہر بیوی کا ایسا حق ہے جو اس کی مرضی کے بغیر نہ کم ہوتا ہے اور نہ ہی ساقط ہوتا ہے، البتہ جماع، خلوت صحیحہ اور میاں بیوی میں سے کسی ایک کے وفات پا جانے پر مہر موکد ہو جاتا ہے، یعنی اس کی ادائیگی لازم ہو جاتی ہے۔ صورت مسئلہ میں اگر شوہر اپنی بات میں سچا ہو، تب بھی عورت کی نافرمانی کی وجہ سے اسے مہر کے حق سے

محروم نہیں کیا جاسکتا، بلکہ اس کا مہر جماع کی وجہ سے مؤکد ہو چکا ہے۔

والد لیل علیٰ ذلک :

المہر یتأكد بأحد معان ثلاثة: الدخول، والخلوة الصحيحة، وموت أحد الزوجين. (۱)  
ترجمہ: مہر تین امور میں سے کسی ایک کے ساتھ مؤکد ہو جاتا ہے، دخول، خلوت صحیحہ اور میاں بیوی میں سے کسی ایک کی موت۔



### رخصتی سے پہلے طلاق یافتہ عورت کا مہر و نفقہ

سوال نمبر (205):

ایک عورت کا نکاح کسی شخص کے ساتھ ہو جائے، لیکن رخصتی سے قبل ہی شوہر اسے طلاق دے دے، ایسی صورت میں یہ عورت مہر اور نان نفقہ میں کتنے حصے کی حق دار بنتی ہے۔ مزید شوہر پر بیوی کے کیا حقوق لازم ہوں گے، جب کہ نکاح کے وقت مہر اور نان و نفقہ کی تعیین ہو چکی تھی۔

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفيق :

شرعی نقطہ نظر سے اگر کسی عورت کو جماع یا خلوت صحیحہ سے پہلے ہی طلاق مل جائے تو وہ آدھے مہر کی حق دار ہوگی، جب کہ نان نفقہ کا انحصار عورت کی رخصتی اور شوہر کے گھر میں اس کی مرضی کے مطابق زندگی بسر کرنے پر ہے، جب تک عورت شوہر کی مرضی سے اس کے ہاں رہنا شروع نہ کر دے، تب تک نان نفقہ کی حق دار نہیں۔

صورت مسئلہ میں مذکورہ عورت مقررہ نصف مہر کے علاوہ کسی چیز کے مطالبے کا حق نہیں رکھتی، کیوں کہ ابھی خاندان کے گھر رخصتی نہیں ہوئی۔

والد لیل علیٰ ذلک :

یحجب (نصفه بطلاق قبل وطئ، أو خلوة). (۲)

ترجمہ: وطئ یا خلوت صحیحہ سے پہلے طلاق ملنے پر آدھا مہر واجب ہوتا ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب السابع فی المہر، الفصل الثانی: ۳۰۳/۱

(۲) الدر المختار علی صدد رد المحتار، کتاب النکاح، باب المہر: ۴/۲۳۵، ۲۳۶



النفقة واجبة للزوجة على زوجها مسلمة أو كافرة إذا سلمت نفسها إلى منزله. (۱)  
ترجمہ: شوہر پر بیوی کا نفقہ واجب ہے، چاہے وہ بیوی مسلمان ہو یا کافر، جب وہ اپنے آپ کو شوہر کے گھر میں حوالہ کر دے۔



## بیوی کی وفات پر واجب الادا مہر

سوال نمبر (206):

خاوند نے نکاح کرتے وقت بیوی کے لیے حق مہر کے طور پر 15 تولہ سونا، پچاس ہزار نقدی اور پانچ مرلہ رقبہ پر مشتمل ایک مکان کی تعیین کر دی، لیکن صرف 8 تولہ سونا کی بروقت ادائیگی کر دی، باقی مہر ابھی ذمہ پر باقی تھا کہ بیوی انتقال کر گئی، ایسی صورت میں مذکورہ مہر کا کیا حکم ہوگا؟

بینوا انوہروا

الجواب وبالله التوفيق :

اس میں شک نہیں کہ حق مہر عقد نکاح کر لینے سے ہی واجب ہو جاتا ہے اور جب اس کی تعیین کر دی جائے تو وہی مقدار واجب ہو جاتی ہے، چنانچہ جماع، خلوت صحیحہ اور میاں بیوی میں سے کسی ایک کی موت کی صورت میں مہر کی ادائیگی موکد ہو جاتی ہے۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر پہلے خلوت صحیحہ یا جماع ہو چکا ہو تو اس سے مہر تام ہو چکا ہے اور اگر ابھی تک رخصتی نہیں ہوئی تھی تو عورت کی موت سے مہر موکد ہو گئی ہے، اس لیے بہر صورت شوہر کے ذمے جتنا مہر باقی ہے، وہ اس عورت کے ترکہ کا حصہ شمار ہوگا۔

والدلیل علی ذلك :

المهر يتأكد بأحد معان ثلاثة: الدخول، والخلوة الصحيحة، وموت أحد الزوجين. (۲)

ترجمہ: مہر تین امور میں سے کسی ایک کے ساتھ موکد ہوتا ہے: دخول، خلوت صحیحہ اور میاں بیوی میں سے کسی ایک کی موت۔

(۱) الہدایۃ، کتاب النکاح، باب النفقة: ۲/۴۴۱

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب النکاح، الباب السابع فی المہر، الفصل الثانی: ۱/۳۰۳

## طلاق کے بعد بیوی کا شوہر سے مہر کا مطالبہ کرنا

سوال نمبر (207):

شوہر نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی اور دونوں کے درمیان جدائی ہو گئی، اب بیوی شوہر سے مہر کا مطالبہ کر رہی ہے جو شادی کے وقت طے ہوا تھا، لیکن وہ شخص یہ سمجھ کر مہر کی ادائیگی سے انکار کر رہا ہے کہ ہمارا نکاح برقرار نہ رہ سکا، اس لیے اب مہر کی ادائیگی بھی لازم نہیں۔ تو کیا شرعی لحاظ سے عورت کا یہ مطالبہ درست ہے؟

بینو اخذ جردا

الجواب وبالله التوفیق :

مہر بیوی کا حق ہے جو کہ شوہر پر نکاح کے وقت واجب ہو جاتا ہے، چنانچہ نکاح ہو جانے کے بعد اگر اس عورت کے ساتھ یہ شوہر مل چکا ہو (ہم بستری کی ہو) یا صرف خلوت (ایسی ملاقات ہوئی) جس میں کوئی شرعی مانع نہ ہو تو اس کی وجہ سے شوہر پر پورے مہر کی ادائیگی لازم ہوگی، اگرچہ اس کے بعد شوہر بیوی کو طلاق دے دے اور جب ایک مرتبہ مہر لازم ہو چکا ہے تو اب وہ ساقط نہیں ہوگا۔

صورت مسئلہ میں طلاق کے بعد عورت مہر کا مطالبہ کر سکتی ہے، شوہر پر واجب ہے کہ وہ پورا مہر ادا کر دے۔

واللہ اعلم :

وإذا خلا الرجل بامرأته، وليس هناك مانع من الوطئ، ثم طلقها فلها كمال المهر. (۱)  
ترجمہ: اور جب کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ خلوت میں ملے، جہاں کوئی مانع جماع بھی موجود نہ ہو، پھر اسے طلاق دے دے تو اس کا حق پورا مہر ہے۔



## تجدید نکاح اور مہر میں اضافے کا مطالبہ

سوال نمبر (208):

اگر ایک مرتبہ میاں بیوی کے مابین شرعی نکاح ہو جائے اور طے شدہ مہر بھی ادا کر دیا جائے، لیکن رخصتی کے

وقت نکاح دوبارہ پڑھایا جائے تو کیا دوسری مرتبہ نکاح میں مہر کی تجدید یا دوبارہ تعیین وادائیگی ضروری ہے؟ جب کہ دہن کا مہر اند مہر میں اضافے کا مطالبہ کر لے۔

بیشواتو ہروا

الجواب وبالله التوفیق :

مجلس نکاح میں دوشری گواہوں کی موجودگی میں ایجاب و قبول اور مہر مقرر ہونے پر نکاح منعقد ہو جاتا ہے، کسی شرعی وجہ کے بغیر اس کی تجدید کی کوئی ضرورت نہیں رہتی اور نہ ہی مہر کی دوبارہ تقرری یا بڑھوتری کی ضرورت باقی رہتی ہے، بالخصوص جب کہ مہر ادا بھی کیا جا چکا ہو۔ اگر دوسری مرتبہ نکاح پڑھایا جائے، تب بھی دوسرے مہر یا پہلے کی زیادت کا مطالبہ درست نہیں، البتہ اگر شوہر اپنی مرضی سے مہر بڑھانا چاہے تو بڑھا سکتا ہے۔

والد لیل علی ذلک :

الزیادة في المهر صحيحة حال قيام النكاح عند علمائنا الثلاثة، كذا في المحيط. فإذا زاد ما في المهر بعد العقد لزمته الزيادة. هذا إذا قبلت المرأة الزيادة سواء كانت من جنس المهر أولا من زوج أو من ولي. (۱)

ترجمہ: مہر میں بڑھوتری نکاح کے قائم ہونے کی صورت میں ہمارے تینوں علماء کے نزدیک صحیح ہے۔ محیط میں بھی اسی طرح ہے۔ پس اگر شوہر مہر میں بڑھوتری عقد کے بعد کر دے تو اس پر بڑھوتری لازم ہے (شوہر کے ذمے) یہ تب ہے، جب عورت اسے قبول کر لے، چاہے مہر کے جنس سے ہو یا نہ ہو، شوہر کی جانب سے ہو یا (اس کے) ولی کی جانب سے۔



مہر سے جان چھڑانے کی وجہ سے طلاق دینا

سوال نمبر (209):

ایک عورت کے نکاح میں رقم، سونا اور مکان کی ایسی مقدار بطور مہر مقرر کی دی گئی جو کہ شوہر کے دسترس سے باہر تھی۔ اس نے یہ کہہ کر شادی کرنے سے معذرت کر لی کہ اگر مہر کم کر دیا جائے تو ادا کروں گا، ورنہ طلاق دے دوں گا۔ ایسی صورت میں اس کا یہ مطالبہ کس حد تک درست ہے اور اس کا حل کیا ہے؟

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب السابع فی المہر، الفصل السابع فی الزیادۃ فی المہر ۱: ۳۱۲

الجواب وبالله التوفیق :

شریعت مطہرہ کی نرد سے مہر اتنی مقدار میں ملے کرنا چاہیے جو کہ شوہر کی طاقت سے باہر نہ ہو، تاہم نکاح کے منعقد ہوتے ہی شوہر کے ذمے بیوی کا یہ مالی حق واجب ہو جاتا ہے۔ مہر کی تعیین کی صورت میں متعینہ مقدار واجب ہو جاتی ہے، ورنہ مہر مثل واجب ہوتا ہے۔

صورت مستول میں مہر کی جو مقدار متعین کر دی گئی ہے، وہی مقدار واجب الادا ہے، تاہم اگر شوہر خلوت صحیح سے قبل طلاق دے دے تو متعینہ مقدار کا نصف واجب رہے گا۔ مہر سے خلاصی کی صورت طلاق سے ممکن نہیں۔ اگر بیوی اپنی مرضی سے مہر کا کچھ حصہ یا سارا مہر معاف کر دینا چاہے تو کر سکتی ہے، ایسی صورت میں اگر جزوی طور پر مہر معاف کر دے تو متعینہ مقدار کا بقیہ واجب رہے گا، جب کہ کل مہر کی معافی سے شوہر مکمل طور پر مہر کی ادائیگی سے بری الذمہ ہو جائے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک :

(وصح حطها) لکله أو بعضه. (۱)

ترجمہ:

عورت کا پورا مہر یا بعض مہر کم کر دینا صحیح (جائز) ہے۔

وإن طلقها قبل المدخول بها والخلوة، فلها نصف المسمى. (۲)

ترجمہ: اور اگر خاوند نے بیوی کو مدخول اور خلوت سے پہلے طلاق دے دی تو وہ آدھے مہر کی حق دار ہوگی۔



طلاق کے بعد جہیز و مہر کی ادائیگی

سوال نمبر (210):

میاں بیوی کی باہمی تاجاتی کی بنا پر عورت میکے جا کر بیٹھ گئی۔ اس کے والدین نے اپنے داماد سے طلاق کا مطالبہ کر دیا، شوہر صلح پر آمادہ ہے، لیکن سسرال والوں کی ہٹ دھرمی آڑے آ رہی ہے، ایسی صورت میں اگر شوہران کے

(۱) الدر المختار علیٰ حد رد المحتار، کتاب النکاح، باب المہر: ۴/۲۴۸

(۲) الہدایۃ، کتاب النکاح، باب المہر: ۲/۳۴۶

مطالبہ پر بیوی کو طلاق دے تو کیا پورے مہر کی ادائیگی ضروری ہوگی؟ نیز جہیز کا کیا حکم ہوگا؟

بیٹو! توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے مہر نکاح کر لینے کے بعد خلوت صحیحہ سے لازم ہو جاتا ہے۔ بیوی کو طلاق پڑنے کی صورت میں اگر شوہر کو خلوت صحیحہ کا موقع میسر آ چکا ہو تو اس پر مکمل مہر واجب ہے، جب کہ جہیز عام طور پر والدین کا اپنی بیٹی کے لیے یا اس کا بعض حصہ کسی اور (مثلاً سسرال، رشتہ دار) نے دوہن کے لیے خریدا ہوا ہوتا ہے، اس بنا پر جہیز بیوی کا حق ہوگا۔

لہذا صورتِ مسئلہ میں اگر شوہر بیوی کے ساتھ تنہائی میں ملا ہو (خلوت صحیحہ کی ہو) جہاں جماع کرنے سے کوئی مانع نہ ہو اور وہ طلاق دے دے تو عورت پورے مہر مسکمی کی حق دار ہوگی، تاہم خلوت صحیحہ سے پہلے طلاق دینے کی صورت میں نصف مہر لازم ہوگا، جب کہ جہیز کا وہ تمام سامان عورت کا ہوگا، جو عورت کو کسی نے بطور ملکیت دے دیا ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک :

وإذا خلا الرجل بامرأته، وليس هناك مانع من الوطئ، ثم طلقها فلها كمال المهر. (۱)

ترجمہ: اور جب آدمی اپنی بیوی کے ساتھ خلوت میں رہے اور وہاں کوئی مانع نہ ہو اور پھر اسے طلاق دے دے تو اس کے لیے پورا مہر ہوگا۔

جهازبنته بجهاز، وسلمها ذلك ليس له الاسترداد منها، قال العلامة الشامي: هذا إذا كان العرف

مستمرًا أن الأب يدفع مثله لجهازا لا عارية. (۲)

ترجمہ: ایک شخص نے اپنی بیٹی کے لیے کچھ جہیز کا سامان تیار کر کے اس کے سپرد کر دیا تو اب اس کو یہ سامان اپنی بیٹی سے واپس لینے کا حق نہیں۔ علامہ شامی فرماتے ہیں: ”یہ حکم تب ہے، جب اس بات پر عرف جاری ہو کہ باپ اس قسم کا سامان جہیز میں دیتا ہے، نہ کہ عاریت کے طور پر۔“



(۱) ہدایہ، کتاب النکاح، باب المہر: ۲/۲۱۷

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب المہر، مطلب انفق علی معتدة الغیر: ۴/۳۰۶، ۳۰۷

## جماع کے بغیر طلاق یافتہ عورت کا مہر

سوال نمبر (211):

اگر کسی عورت کا نکاح ہو جائے، رخصتی بھی ہو جائے لیکن میاں بیوی کے ایک جگہ اکٹھے ہونے سے پہلے پہلے اسے طلاق ہو جائے تو کیا وہ اس مہر کا مطالبہ کر سکتی ہے، جو عقد نکاح کے وقت طے پایا تھا؟

ہینوا نوجھروا

الجواب وبالله التوفیق:

عقد نکاح سے اگرچہ مرد کے ذمے عورت کا مہر واجب ہو جاتا ہے، لیکن پورے مہر کے لازم ہونے کے لیے ضروری ہے کہ شوہر نے بیوی سے جماع کیا ہو یا خلوت میں اتنا موقع ملا ہو کہ جس میں بیوی سے جماع کرنے پر قادر ہو اور کوئی شرعی مانع بھی نہ ہو۔ اگر خلوت صحیحہ یا وطی کے بغیر عورت کو طلاق پڑ جائے تو وہ آدھے مہر کی مستحق ہوتی ہے۔

والد نیل علی ذلک:

ویجب (نصفه بطلاق قبل وطی، أو خلوة). (۱)

ترجمہ: خلوت اور جماع سے پہلے طلاق پڑ جانے سے نصف مہر واجب ہوتا ہے۔



## شوہر کی وفات پر عورت کے قبضہ شدہ مہر میں میراث کا اجرا

سوال نمبر (212):

ایک عورت کو خاوند اپنی زندگی میں جائیداد بطور حق مہر دے دے، عورت اس پر قبضہ بھی کر لے۔ شوہر کی وفات پر اس حصہ جائیداد میں شوہر کے درنہ کا حق بنتا ہے یا نہیں؟

ہینوا نوجھروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی لحاظ سے شوہر جو مال بیوی کو بطور مہر دے دے، وہ اس عورت کی ملکیت بن جاتی ہے، شوہر کی وفات

کے بعد اس کے در ثامونی شخص کے صرف اس مال کی تقسیم کر سکتے ہیں جس پر متونی کی ملکیت ثابت تھی۔

صورت مسئلہ میں عورت کو دی جانے والی جائیداد جب اسے شوہر نے زندگی میں دے دی اور اس پر قبضہ بھی ہو چکا ہے تو یہ اسی عورت کی ملکیت میں داخل ہے، اگر ورنہ اسے مال ترکہ سمجھتے ہیں، ادا شدہ مہر نہیں سمجھتے تو انہیں اپنا دعویٰ ثابت کرنا پڑے گا۔

والدلیل علیٰ ذلك :

والمهر يتأكد بأحد معان ثلاثة: الدخول، والخلو، والصحيحة، وموت أحد الزوجين، سواء

كان مسمى أو مهر المثل، حتى لا يسقط منه شيء بعد ذلك إلا بالإبراء من صاحب الحق. (۱)

ترجمہ: مہر تین امور میں سے کسی بھی ایک سے موکد ہو جاتا ہے: دخول، خلوت صحیحہ اور زوجین میں سے کسی ایک کی وفات سے، چاہے مہر مسمی ہو یا مہر مثل ہو، چنانچہ اس کے بعد مہر کا کوئی حصہ ساقط نہیں ہوتا سوائے اس کے صاحب حق معاف کر دے۔



### مہر مقرر کیے بغیر نکاح کرنا

سوال نمبر (213):

میری شادی کو کئی سال بیت چکے ہیں، لیکن مہر کی تعیین نہ تو شادی کے وقت کی گئی اور نہ ہی اس کے بعد، ایسی صورت میں مہر کے بارے میں شریعت کا حکم واضح فرمائیں۔

بیشوا نذہروا

الجواب وبالله التوفيق :

مہر بیوی کا حق ہے جس کا ثبوت بہر حال ہو جاتا ہے، چاہے شادی کے وقت اس کی تعیین ہو یا نہ ہو، متعین نہ کرنے کی صورت میں نکاح درست رہے گا، البتہ مہر مثل خود بخود واجب ہو جائے گا۔

لہذا صورت مسئلہ میں حق مہر کی تعیین مہر مثل سے ہوگی، یعنی مذکورہ خاتون کی بہن وغیرہ کا جو حق مہر مقرر کیا

گیا ہو اور ان دونوں کی عمر و صحت بھی یکساں ہو تو بہن کے مہر کو سامنے رکھتے ہوئے اُسی مقدار کا مہر اس خاتون کے لیے بھی متعین ہوگا۔

والد لیل علیٰ ذلک :

وإن تزوجها ولم يسم لها مهرًا، أو تزوجها على أن لا مهر لها، فلها مهر مثلها. (۱)  
ترجمہ: اور اگر کسی نے ایک عورت کے ساتھ شادی کی اور اس کے لیے مہر کی تعیین نہیں کی گئی یا یہ طے کیا کہ مہر نہیں دیا جائے گا تو اس عورت کے لیے مہر مثل واجب ہوگا۔



### دینی تعلیم کو مہر مقرر کرنا

سوال نمبر (214):

اگر کسی عورت کے لیے نکاح کے وقت اسے دینی تعلیم دینا بطور مہر مقرر کیا جائے اور یہ کہ اس کو دینی ماحول میں رکھا جائے گا اور عورت اسے قبول بھی کرے تو کیا شرعی لحاظ سے ایسے مہر کی کوئی حیثیت ہے؟

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفيق :

کسی چیز کا مہر بننے کے لیے ضروری ہے کہ وہ مال متقوم ہو اور عام طور پر لوگ اسے مال سمجھتے ہوں، کوئی ایسی چیز یا منفعت کو مہر مقرر نہیں کیا جاسکتا جو عوض نہ بن سکے۔ جس نکاح میں کوئی ایسی چیز بطور مہر طے کی جائے جو کہ مال نہ ہو تو اس میں مہر مثل واجب ہو جاتا ہے جس کا ادا کرنا شوہر کے ذمے واجب ہو جاتا ہے۔  
صورت مسئلہ میں دینی تعلیم و تربیت مال نہیں ہے، لہذا اسے مہر نہیں بنایا جاسکتا، لہذا شوہر پر مہر مثل واجب ہوتا ہے جس کا ادا کرنا شوہر کے ذمے واجب ہے۔

والد لیل علیٰ ذلک :

ولو تزوج امرأة على أن يعلمها القرآن كان لها مهر مثلها. (۲)

(۱) الہدایہ، کتاب النکاح، باب المہر: ۲/۲۴۶

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب السابع فی المہر: ۱/۲۰۲



ترجمہ: اگر کسی نے اس بات پر کسی عورت کے ساتھ شادی کی کہ اسے قرآن پڑھائے گا تو اس کے لیے مہر مثل واجب ہوگا۔



## زندگی تک گھر بطور مہر دینا

سوال نمبر (215):

کیا بیوی کو اس کی زندگی (عمر) تک کوئی گھر بطور مہر دینا صحیح ہے، یعنی اس کا مہریوں مقرر کرے کہ فلاں گھر تمہاری زندگی تک تمہارا ہے، یہی تمہارا مہر ہے۔ اس گھر میں بیوی رہے، اگر شوہر فوت ہو جائے تو یہ بیوی کی ملکیت شمار ہوگی یا شوہر کی؟

بیشوا توجروا

الجواب و بالله التوفیہ :

کسی کو اس کی زندگی تک کوئی چیز دینا "عمری" کہلاتا ہے جس کے بارے میں ائمہ ثلاثہ (امام اعظم، امام شافعی اور امام احمد جنبل) کا قول یہ ہے کہ عمری ہبہ کے حکم ہے، اس پر قبضہ کر لینے کی صورت میں یہ شخص اس کا مالک ہو جائے گا، جب کہ ملکیت کی تحدید زمانے کے لحاظ سے کرنا باطل ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر عورت نے قبضہ کر لیا ہو تو یہ اس کا حق مہر کہلائے گا، شوہر کی ملکیت اس سے ختم ہو چکی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

(والعمری جائزة للمعمر له حال حياته، و لو رثه من بعده) لما روينا، ومعناه أن يجعل داره له مدة عمره، وإذامات ترد عليه، فيصح التملك، ويبطل الشرط لما روينا، وقد بينا أن الهبة لا تبطل بالشرط الفاسدة. (۱)

ترجمہ:

عمری مہر کے لیے گھر دینا جائز ہے، جب تک وہ زندہ رہے اسی کا ہوگا اور اس کے بعد اس کے ورثا کا اس کی دلیل وہ روایت ہے جو ہم بیان کر چکے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی کسی کو گھر اس کی پوری عمر کے لیے دے دے اور جب

(۱) الہدایۃ، کتاب الهبۃ، باب ما یصح رجوعہ وما لا یصح: ۲/۲۹۴

وہ وفات پا جائے تو اسے واپس کر دیا جائے، پس رد و استیصال مذکورہ کی نذر سے اس کو مالک بنانا صحیح ہوا اور شرط باطل ہے اور ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ یہ شرط فاسدہ سے باطل نہیں ہوتا۔



### مہر تبدیل کرنا

سوال نمبر (216):

کسی عورت کو مہر میں رہائشی مکان کا کچھ حصہ دیا گیا، کچھ عرصہ گزر جانے کے بعد عورت نے ایک لاکھ روپے کے بدلے مکان کا یہ حصہ سردار والوں کو واپس کر دیا۔ کیا مہر کو اس طرح تبدیل کرنا جائز ہے؟

بیٹو اتنا جھڑوا

الجواب وبالله التوفیق :

مہر عورت کا ایسا حق ہے جو اسے مل جانے پر وہ اس کی مالکہ بن جاتی ہے اور وہ اپنی مملوکہ چیز میں جائز تصرفات کر سکتی ہے، لہذا عورت مسئلہ میں مہر کی تبدیلی اس عورت کے لیے جائز ہے۔

والد لیل علی ذلک :

للنساء أن ينسب ما لهن الزوج بها من صداق، دخل بها زوجها أو لم يدخل، وليس لأحد من

أولياءها أب ولا غيره الاعتراض عليها. (۱)

ترجمہ: عورت کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنا مال مہر اپنے خاوند کو ہبہ کر دے، چاہے شوہر نے اس کے ساتھ جماع کیا ہو یا نہیں اور اس (عورت) کے اولیا چاہے باپ ہو یا کوئی اور ولی ہو، اس کو اعتراض کا کوئی حق حاصل نہیں۔



### مہر کی رقم سے جہیز خریدنا

سوال نمبر (217):

نکاح کے دوران بیوی کے لیے مہر کی جو مالیت بصورت نقد رقم مقرر ہو جائے، اس کا شرعی حکم کیا ہے؟ کیا اسی

رقم سے اس عورت کے لیے چیز اور اس کی ضرورت کا دیگر سامان خریدنا جائز ہے؟

پیشوا نوجھرو

الجواب وبالله التوفیق :

مہر ہر اس عورت کا حق ہے جس کا نکاح ہو جائے۔ اس مالی حق کا استعمال وہ من چاہے مصرف میں خرچ کر سکتی ہے، البتہ اس کے قبض کرنے اور سسرال سے وصولی میں ادلیا کے کردار سے انکار نہیں کیا جاسکتا، اسی طرح چونکہ اولیا مالی تصرف میں بھی اچھا کردار ادا کر سکتے ہیں اور کسی خاندان کے فرد (اس عورت) کے بنیادی ضروریات کے لیے بہترین خریداری اولیا ہی کر سکتے ہیں، اس لیے تصرف کا حق بھی اولیا کو سونپ دیا گیا ہے، تاہم مہر کی رقم سے خریدی گئی اشیاء لہن کی ملکیت رہیں گی۔

والد لیل علیٰ ذلک :

وفیہا قبض الأب مہرہا، وہی بالغة أولاً، وجہزہا، أرقبض مکان المہر عینا، لیس لہا أن لاتحیزہ؛ لأن ولاية قبض المہر إلى الأباء، وكذا التصرف فیہ. (۱)

ترجمہ:

باپ نے بیٹی کا مہر قبض کیا، چاہے وہ بالغ ہو یا نابالغہ، اور اسے چیز دیا، یا مہر کی جگہ کوئی چیز لے لی، تو بیٹی کو اجازت نہ دینے کا حق حاصل نہیں، کیوں کہ باپ کو مہر لینے اور اس میں تصرف کرنے کا حق حاصل ہے۔



### حق مہر معاف کرنا

سوال نمبر (218):

ایک شخص شادی کرتے وقت اپنی بیوی کے لیے باقاعدہ مہر کی تعیین کر دیتا ہے، لیکن ادائیگی سے قبل ہی بیوی اپنا حق معاف کر کے دستبردار ہو جاتی ہے تو ایسی صورت میں شریعت مطہرہ کا کیا حکم ہے؟

پیشوا نوجھرو

الجواب وبالله التوفیق :

مہر عورت کا حق ہے اور یہ حق وہ کم بھی کر سکتی ہے، اگر چاہے تو بالکل یہ معاف بھی کر سکتی ہے، تاہم یہ ضروری ہے کہ یہ معافی کسی معاشرتی دباؤ کی وجہ سے نہ ہو، ورنہ اگر عورت نے واقعی اپنا حق مہر معاف کر دیا ہو تو اس سے شوہر بری الذمہ ہے۔

والد لیل علیٰ ذلک :

(وصح حطها) نكله، أو بعضه (عندہ)، (۱)

ترجمہ: اور عورت کا کل مہر معاف کر دینا یا بعض مہر کم کر دینا جائز ہے۔



### مطلقہ بیوی کے مہر اور جہیز کی واپسی

سوال نمبر (219):

ایک شخص نے دوسری شادی ایک لڑکی کے ساتھ اس شرط پر کی کہ میں عرصہ سال دو سال تمہیں بیوی ظاہر نہیں کروں گا، تاکہ پہلی بیوی کے ساتھ تنازعہ کی نوبت نہ آئے، چنانچہ شادی کے بعد اس لڑکی کو گھر میں بسالیا، لیکن ظاہر یہ کیا کہ یہ ہماری گھر کی خادمہ (نوکرائی) ہے، چند مہینے بعد دوسری بیوی نے خود کو اس کی بیوی ظاہر کرنے کی کوشش کی تو شوہر نے اس کے لیے الگ گھر کا انتظام کر لیا، لیکن وہ اپنی سوکن کے ساتھ اسی گھر میں رہنے پر اصرار کرنے لگی، بالآخر دھکے چلی گئی اور یکے میں دیگر اقربا سے مل کر طلاق کا مطالبہ کرنے لگی، حالانکہ اس شادی پر شوہر کا ڈھائی لاکھ روپے خرچہ آیا ہے، جس میں ایک لاکھ نقدی بطور مہر دیا ہے، جب کہ زیورات، کپڑوں اور دیگر ساز و سامان پر ڈیڑھ لاکھ تک خرچ کیے ہیں۔ اب حق منہر کا کیا حکم ہے اور خرچ کیے گئے دیگر اخراجات کو کس چیز پر محمول کیا جائے، جب کہ حالات بیوی کی طرف سے بگڑے ہوئے ہیں۔ اس مسئلہ کا شرعی حل کیا ہے؟

بیشوا توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے ہر مسلمان کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ بیویوں کے درمیان عدل و انصاف اور باہمی مساوات

رکھتے ہوئے ایک سے زائد شادیاں کر سکتا ہے، البتہ ہر نکاح اور ہر بیوی کے اپنے اپنے شرعی حقوق اور فرائض ہیں جن کا الگ الگ لحاظ رکھنا ضروری ہوتا ہے۔ نکاح کر لینے سے بیوی کو مہر دینا واجب ہو جاتا ہے، اسی طرح عقد اور رہائشی مہر دلا تا بھی بیوی کا ازدواجی حق ہے، البتہ ان حقوق کے اپنے حدود ہیں جن سے تجاوز کرنا بیوی کو نزدیک نہیں جاتا۔

صورت مسئلہ میں دوسری بیوی کو رہائش دینا اس کا حق ہے، لیکن یہ مطالبہ پورا کرنا لازم نہیں کہ وہ سوکنے کے ساتھ رہے، بالخصوص جب دوسری بیوی اس کا حق رکھتی ہے کہ وہ اکیلی رہے۔ اسی طرح بیوی کو ساتھ رکھنے سے اس کا نفقہ واجب ہوتا ہے، لیکن اگر وہ روٹھ کر سکے چلی جائے اور اس کا روٹھنا کسی جائز مطالبہ کی وجہ سے نہ ہو، جیسا کہ صورت مسئلہ میں ہے تو اس کا نفقہ ساقط ہو جاتا ہے۔ مہر کے طور پر ادا کی گئی رقم اس کا شرعی حق ہے۔ دیگر اخراجات جن چیزوں پر آئے ہیں، اگر شوہر نے یہ ساری چیزیں اُسے ہدیہ دے دی ہوں تو یہ اس کی مالک رہے گی۔

لہذا مذکورہ مسئلہ کو حتی الامکان باہمی طور پر حل کرنے کی کوشش کی جائے۔ ناکامی کی صورت میں اگر بیوی خواہ خواہ طلاق پر مصر ہو تو مہر کو نکلی یا جزوی طور پر واپس کر کے خلع کر سکتی ہے اور اگر شوہر اپنی رضا سے طلاق دینا چاہے تو طلاق واقع ہو جائے گی۔

والد لیل علی ذلک :

(وعلى الزوج أن يسكنها في دار مفردة ليس فيها أحد من أهله إلا أن تختار ذلك) لأن السكنى من كفايتها فيجب لها، كالنفقة، وقد أوجب الله تعالى مقروناً بالنفقة، وإذا وجب حقاً لها ليس له أن يشرك غيرها فيه؛ لأنها تتضرر به، فإنها لا تأمن على متاعها بمنعها عن المعاشرة مع زوجها، ومن الاستمتاع إلا أن تختار؛ لأنها رضيت بانتفاص حقها. (۱)

ترجمہ:

شوہر پر لازم ہے کہ بیوی کو ایسے اکیلے گھر میں بسائے جہاں اس کے گھرانے کا کوئی فرد نہ ہو، ہاں اگر وہ خود اختیار کر لے کیونکہ رہائش اس کی کفایت میں سے ہے تو نفقہ کی طرح اس پر واجب ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسے نفقہ کے ساتھ ملا کر واجب فرمایا ہے اور جب اس کے حق کے طور پر واجب ہو تو وہ اس میں کسی اور کو شریک نہیں کر سکتا، کیوں کہ اس سے بیوی نقصان اٹھائے گی، عورت اپنے گھریلو سامان کی حفاظت نہیں کر سکے گی۔ لہذا اس سے وہ

خاند کے ساتھ رہنے اور فائدہ لینے سے رکی رہے گی، ہاں اگر وہ خود اختیار کرے، کیوں کہ وہ اپنا حق چھوڑنے پر خود راضی ہوئی ہے۔

وإذا خلا الرجل بامرأته، وليس هناك مانع من الوطئ، ثم طلقها، فلها كمال المهر، (۱)

ترجمہ:

اور جب آدمی اپنی بیوی کے ساتھ خلوت میں رہے اور وہاں کوئی سے مانع (کوئی امر) بھی نہ ہو، اور پھر اسے طلاق دے دے تو اس کے لیے پورا مہر ہوگا۔



### بیوی کے مہر سے جائیداد خریدنا

سوال نمبر (220):

اگر بیوی کو حق مہر کے طور پر دیے گئے زیورات سے زمین خریدی جائے اور اس پر گھر بھی تعمیر کر لیا جائے تو یہ کس کی ملکیت شمار ہوگی؟ کیا عورت کو اپنے حق سے دستبردار کیا جائے یا کسی اور صورت میں اسے حق کی ادائیگی ضروری ہے؟

بینوا تو جہودا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ مہر عورت کا حق ہے۔ جب وہ اپنے حق پر قبضہ کر لے تو وہ اپنی مرضی سے اپنی ملکات چیز میں جو تصرف کرنا چاہے، کر سکتی ہے۔

صورت مسئلہ میں بیوی کی اجازت کے بغیر اس کے مہر میں تصرف کرنا ناجائز ہے، لہذا خریدی: دلی زمین کی مالک اس کی بیوی ہے، اگر وہ معاف کرنا چاہے تو بھی نفسیاتی دباؤ اور معاشرتی آداب کے لحاظ سے بیوی کا اپنا حق معاف کرنا بہر حال باعث تشویش ہے، یعنی اس میں دباؤ کا شبہ رہتا ہے، تاہم اگر وہ اس کی مالک بن جانے کے بعد اس پر قبضہ کر کے اپنی مرضی سے شوہر کو ہبہ کرنا چاہے تو کر سکتی ہے۔

والدلیل علی ذلک:

للرأۃ أن تنهب ما لہا لزواجہا من صداق دخل بها أو لم يدخل، وليس لأحد من

أولياها أب ولا غيره الاعتراض عليها. (۱)

ترجمہ:

عورت کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنا مال مہر اپنے خاوند کو بیہ کر دے، چاہے شوہر نے اس کے ساتھ جماع کیا ہو یا نہیں اور اس (عورت) کے اولیا چاہے باپ ہو یا کوئی اور ولی ہو، اس کو اعتراض کا کوئی حق حاصل نہیں۔



ہم بستری کرنے سے پہلے طلاق دینے کی صورت میں مہر

سوال نمبر (221):

ایک شخص نے منگنی میں نکاح کیا، لیکن رخصتی نہیں ہوئی، نکاح میں تین لاکھ روپے اور ایک بنگلہ بطور مہر مقرر ہوا، اب یہ شخص رخصتی سے پہلے ہی عورت کو چھوڑنا چاہتا ہے تو ایسی صورت میں مہر کے بارے میں کیا حکم ہے؟  
بیٹھوانو جردا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص اپنی منکوحہ کو ہم بستری یا خلوت صحیح کرنے سے پہلے ہی طلاق دے تو اس پر مقرر شدہ مہر کا نصف حصہ ادا کرنا لازم ہوگا۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر شوہر نے اپنی بیوی سے ہم بستری یا خلوت صحیح نہ کی ہو تو اس صورت میں طلاق دینے سے اس پر مہر مذکورہ کا نصف حصہ ادا کرنا لازم ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

(ر) بحب (نصفه بطلاق قبل وطئ، أو خلوة). (۲)

ترجمہ:

ہم بستری یا خلوت (صحیح) سے قبل طلاق دینے کی صورت میں مہر کا آدھا حصہ لازم ہوتا ہے۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب السابع فی العبر، الفصل العاشر فی الہبة: ۱/۳۱۶

(۲) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب النکاح، باب المہر: ۴/۲۳۵، ۲۳۶

## مہر میں از خود اضافہ کرنے کے بعد رجوع کرنا

سوال نمبر (222):

بندہ نے اپنی دوسری بیوی مسماۃ شمیم کے نکاح میں پانچ مرلہ پلاٹ اور اس پر تین لاکھ روپے کی عمارت قائم کرنا اور پندرہ تولے سونا مہر لکھ کر دیا اور اسے یہ مہر ادا بھی کر دیا، لیکن پلاٹ پر تین لاکھ کی بجائے میں نے دس لاکھ روپے لگا دیے اور مکان بیوی کے حوالہ کر دیا تو کیا اب میں اس سے زائد لگی ہوئی رقم واپس لے سکتا ہوں؟ کیا میری وفات کے بعد میری اس بیوی کو اس کا شرعی حصہ میراث میں ملے گا؟

بیتواتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح میں بطور مہر جتنی مقدار متعین ہو جائے، اتنی مقدار کی ادائیگی لازم اور ضروری ہے، لیکن اگر کوئی شوہر اپنی مرضی سے زائد از مہر کوئی چیز (مال وغیرہ) بیوی کو دے دے اور بیوی اس مقدار پر قبضہ بھی کر لے تو یہ ہبہ کہلائے گا، شوہر اور بیوی ایک دوسرے کو کوئی چیز ہبہ کرنے کے بعد واپسی کا مطالبہ نہیں کر سکتے۔

صورت مسئولہ میں اگر بیوی نے زائد خرچہ کی ذمہ داری قبول نہیں کی تھی، بلکہ اس شخص نے اپنی ہی خوشی سے تعمیر میں زیادہ خرچ کر کے مکان بیوی کے قبضہ میں دے دیا ہے تو یہ اس کی طرف سے تبرع و احسان ہے۔ اب اس زائد خرچہ کی واپسی کا مطالبہ کیا جاسکتا ہے، نہ ہی اس ہبہ کی وجہ سے بیوی کو شوہر کے مال میراث سے اپنا شرعی حصہ لینے سے محروم کیا جاسکتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

و منہا ان یکون الموهوب مقبوضا حتی لا یثبت الملك للموہوب له قبل القبض. (۱)

ترجمہ: صحت ہبہ کی شرائط میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ شئی موہوب پر موہوب لے قبضہ بھی کر لے، لہذا قبضہ کرنے سے پہلے موہوب لے کی ملک ثابت نہ ہوگی۔

وإذا وعب أحد الزوجین لصاحبه لا يرجع فی الهبة، وإن انقطع النکاح. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہبۃ: ۴/۳۷۴

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہبۃ، الباب الخامس فی الرجوع فی الہبۃ: ۴/۳۸۶



ترجمہ:

جب میاں بیوی میں سے کوئی ایک پہرے کو کوئی چیز بہہ کرے تو پھر اس کو بہہ میں رجوع کرنے کا حق نہیں، اگرچہ نکاح ٹوٹ جائے۔



### بیوی فوت ہونے پر مہر کا حکم

سوال نمبر (223):

اگر بیوی فوت ہو جائے تو کیا خاوند پر مہر کی ادائیگی لازم رہے گی یا نہیں؟

بیشوا نوز جردا

الجواب وبالله التوفیق:

بیوی فوت ہو جانے کی صورت میں بھی خاوند پر مہر کی ادائیگی لازم رہے گی اور اس صورت میں مہر عورت کی میراث کا حصہ بن کر اس کے ورثاء میں تقسیم ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فالمهر يتأكد بأحد معان ثلاثة: الدخول، والخلو، والصحيحة وموت أحد الزوجين. (۱)

ترجمہ:

مہر تین چیزوں میں سے کسی ایک کے ساتھ موکد ہو جاتا ہے: (۱) ہم بستری کرنے سے (۲) خلوت صحیحہ سے (۳) میاں بیوی میں سے کسی ایک کے مر جانے سے۔



### رخصتی سے قبل خاوند کے مرنے کی صورت میں مہر و میراث کا حکم

سوال نمبر (224):

ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا، لیکن رخصتی سے پہلے پہلے خاوند مر گیا۔ کیا یہ بیوی اس متونی کی

(۱) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، الفصل فی بیان ما یتأكد به المهر: ۳/۵۲۰

جائیداد میں سے میراث اور مہر کی حق دار ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح منعقد ہونے سے نکاح کے تمام احکام لازم ہو جاتے ہیں، چاہے رخصتی اسی وقت عمل میں آئے یا بعد میں۔ نیز نکاح کے بعد اگر خاوند ہم بستری سے قبل ہی وفات پا جائے تو بیوی مکمل مہر اور میراث کی حق دار بن جاتی ہے۔

لہذا سوال میں مذکورہ عورت متوفی کی بیوی ہونے کی وجہ سے اس کے ترکہ میں اپنے حصہ میراث اور اسی طرح مکمل مقرر شدہ مہر کی حق دار ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ومن سمی مہراً عشرة فما زاد، فعليه المسمى إن دخل بها، أو مات عنها. (۱)  
ترجمہ: جو شخص دس درہم یا اس سے زیادہ مہر مقرر کر لے تو بیوی سے ہم بستری کرنے یا امر جائے کی صورت میں اس پر مقرر شدہ مہر کی ادائیگی لازم ہوگی۔



بیوی میں دائمی بیماری کی وجہ سے طلاق دینے کی صورت میں مہر

سوال نمبر (225):

خاوند بیوی کے ساتھ ہم بستری کرنے کے بعد کسی دائمی بیماری کی بنا پر اس کو طلاق دینا چاہتا ہو تو اس پر مکمل مہر کی ادائیگی لازم ہوگی یا نصف مہر کی؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

کسی عذر و ضرورت کے بغیر بیوی کو طلاق دینا شریعت کی نگاہ میں مبغوض و ناپسندیدہ عمل ہے، بہر حال بیوی سے ہم بستری یا خلوت صحیحہ کرنے کے بعد طلاق دینے کی صورت میں خاوند پر مکمل مہر کی ادائیگی لازم ہوتی ہے، لہذا ذکر کردہ

خاندان پر ہارے مہر مقرر کی ادائیگی لازم ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فالمہر ہشاکد باحدہ مان ثلاثة: الدخول، والمخلوة الصحيحة، وموت أحد الزوجین. (۱)  
ترجمہ: مہر تین چیزوں میں سے کسی ایک کے ساتھ موکد ہو جاتا ہے: (۱) ہم بستری کرنے سے (۲) خلوت صحیحہ سے  
(۳) میاں بیوی میں سے کسی ایک کے مر جانے سے۔

وإذا فاکد المہر لم یسقط، وإن حاءت الفرقة من قبلها. (۲)

ترجمہ: مہر جب موکد (واجب) ہو جائے تو پھر ساقط نہیں ہوتا، اگرچہ جدائی کا سبب بیوی کی طرف سے ہو۔



منکوحہ کے حق مہر میں خاوند کے ورثا کا دعویٰ

سوال نمبر (226):

خاوند کی طرف سے منکوحہ کو حق مہر میں دیے گئے مکانات یا جائیداد میں ورثا کوئی دعویٰ کر سکتے ہیں یا نہیں؟

بیشوا تنو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

خاوند اپنی مملوکہ اشیاء میں سے بیوی کو حق مہر میں جو کچھ بھی دے، وہ خالصتاً بیوی کی ملکیت ہے، اس میں کسی کا بھی دعویٰ درست نہیں۔

لہذا خاوند نے اپنی ذاتی جائیداد یا مکانات میں سے بیوی کو جو مہر میں دیا ہو، اس میں بشمول خاوند کے کوئی بھی شخص ملکیت یا حصہ داری کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

أن المہر ملک المرأة، وحقها. (۳)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی بیان ما ہشاکد بہ المہر: ۲۰/۳۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب السابع فی المہر، الفصل الثانی: ۳۰۶/۱۔

(۳) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی بیان ما یجب بہ المہر: ۵۱۹/۳۔

ترجمہ:

مہر عورت کی ملک اور اس کا حق ہے۔



## شادی شدہ عورت کا فرضی نکاح کر کے معاوضہ لینا

سوال نمبر (227):

پاکستان میں مقیم شخص کینیڈا جانے کا خواہش مند ہے، چنانچہ دو کینیڈا میں مقیم ایک شادی شدہ عورت سے رابطہ کرتا ہے، دونوں یہ معاہدہ کرتے ہیں کہ ہم ایک فرضی نکاح کر کے اس کے کچھ کاغذات بنالیں گے اور پھر ان کاغذات کی بدولت یہ عورت کینیڈا کی حکومت سے اپیل کرتی ہے کہ فلاں شخص میرا شوہر ہے، لہذا اس کو کینیڈا آنے کی اجازت دی جائے، یوں اس شخص کو کینیڈا کا ویزہ مل جاتا ہے، معاہدہ میں یہ بھی طے پاتا ہے کہ یہ شخص اس عورت کو مذکورہ کام کی انجام دہی پر دس ہزار ڈالر ادا کرے گا، پھر کینیڈا پہنچنے پر ان دونوں کی ملاقات بھی ضروری نہیں، بلکہ بعض دفعہ بینک اکاؤنٹ کے ذریعے رقم اس عورت کو مل جاتی ہے، اس سارے معاملے کے بعد کاغذی کارروائی کے ذریعے عورت کو طلاق ہو جاتی ہے۔ مذکورہ تمام معاملہ پہلے شوہر کی رضامندی اور اس کی اجازت سے سرانجام پاتا ہے تو کیا:

(۱)..... پہلے خاوند کی رضامندی کے ہوتے ہوئے مذکورہ بالا ایجاب و قبول سے نکاح منعقد ہو جائے گا؟

(۲)..... اس دوسرے نکاح سے پہلے شوہر کے نکاح پر کوئی اثر پڑے گا؟

(۳)..... اس طریقے سے کمائے جانے والے ان دس ہزار ڈالر کا کیا حکم ہے؟ کیا اس کو مہر قرار دے کر جواز کا حکم دیا جاسکتا ہے؟

بینو اتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی مرد کسی عورت سے نکاح کرنا چاہے، تو منجملہ دیگر امور کے اس امر کا لحاظ بھی ضروری ہے کہ وہ عورت کسی دوسرے مرد کے نکاح میں نہ ہو، ورنہ دوسرا نکاح باطل اور حرام ٹھہرے گا، اس تمہید کے بعد مسئلہ صورت کے متعلق مندرجہ ذیل امور ملاحظہ ہوں:

(۱)..... اس عورت کا اجنبی مرد سے تعلقات قائم کر کے حکومت سے یہ اپیل کرنا کہ یہ میرا شوہر ہے، لہذا اس کو پاکستان

سے میرے پاس آنے کی اجازت دی جائے، دھوکہ دہی اور کذب بیانی ہے جس کے حرام ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

(۲)..... پہلے شوہر کا اس تمام معاملے پر مطلع ہونے کے باوجود خاموشی اختیار کرنا، تدبیر سے کی جاتی ہے۔

(۳)..... مسئلہ صورت میں عورت پہلے سے منکوحہ ہے، اس نکاح کے ہوتے ہوئے اگر یہ عورت کسی دوسرے شخص سے باقاعدہ ایجاب و قبول کر کے نکاح کرتی ہے تو یہ دوسرا نکاح باطل ہے، اور اس سے پہلے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

(۴)..... پہلے نکاح کے ہوتے ہوئے دوسرا نکاح کرنا اور عورت کا اس پر رقم کا مطالبہ کرنا، عصیت پر اجرت لینے کے ہوا کچھ نہیں اور بلاشبہ معصیت پر لی جانے والی اجرت حرام ہے، اس رقم کو مہر قرار نہیں دیا جاسکتا، کیوں کہ مہر کے ذریعے محل کی شرافت کی نشان دہی ہوتی ہے، حالانکہ مذکورہ صورت درحقیقت شرافت محل کی بجائے اس کی اہانت کی وجہ ہے، لہذا یہ مہر شرعی نہیں، بلکہ مہر البغی کی ایک صورت ہے، علاوہ ازیں یہ شہادت کا ذبہ پر اجرت لینا ہے جو کہ حرام ہے۔

حاصل یہ کہ مسئلہ معاملہ قطعاً جائز نہیں، اس معاملہ کی بنیاد پر لی جانے والی رقم نکاح ثانی میں مہر کے طور پر مقرر ہو، تب بھی جائز نہیں، کیوں کہ یہ نکاح باطل ہے اور اگر یہ رقم مذکورہ شخص کو کینیڈا پہنچانے کی اجرت کے طور پر لی جاتی ہے تب بھی حرام ہے، کیوں کہ یہ دھوکہ دہی اور شہادت کا ذبہ پر اجرت لینا ہے جو کہ حرام ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا یحوز للرجل أن یتزوج زوجة غیره، وکذا لک المعتبرة. (۱)

ترجمہ:

کسی شخص کے لیے کسی کی بیوی سے اور اسی طرح عدت گزارنے والی عورت سے شادی کرنا جائز نہیں۔

(ولا یحوز الاستیجار علی الغناء، والنوح، وکذا سائر الملاحی) لانه استیجار علی المعصیة،

والمعصیة لا تسحق بالعقد. (۲)

ترجمہ:

گمانے، بجانے، نوحہ کرنے اور اسی طرح دیگر لہو کاموں کو اجارہ پر لینا جائز نہیں، کیوں کہ یہ گناہ کے کاموں پر

اجارہ ہے اور معصیت کا استحقاق عقد کی بنا پر نہیں ہو سکتا۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، القسم السادس: ۲۸۰/۱

(۲) الہدایہ، کتاب الاحارہ، باب الاحارۃ الفاسدة: ۳۰۶/۳

مہر کی مقدار کے بارے میں سر اور داماد کا اختلاف

سوال نمبر (228):

نکاح میں میری بیٹی کا مہر دو لاکھ روپے، باور تو لے سونا اور چھ مرلے کا ایک مکان مقرر ہوا اور رخصتی کی تاریخ متعین ہو گئی۔ اب رخصتی کو کچھ دن باقی ہیں، لیکن شوہر مہر کی مذکورہ مقدار کے مقرر ہونے سے انکار کر کے کہتا ہے کہ اس نے پچاس ہزار روپے، دو تو لے سونا اور تین مرلے کا مکان مہر تسلیم کیا تھا۔ حالانکہ میری بیٹی اور میں نے مذکورہ بالا مہر مقرر کیا تھا جسے شوہر نے منظور بھی کیا تھا۔ ایسی صورت میں کیا میں اپنی بیٹی کی رخصتی نہ کرانے کا مجاز ہوں؟

بینوا اتزہروا

الجواب رب اللہ التوفیق:

مہر کی مقدار میں اختلاف پیدا ہو جانے کی صورت میں اس کا حل یہ ہے کہ خاوند یا بیوی میں سے جس کے پاس دو حادل مرد یا ایک عادل مرد اور دو حادلہ عورتیں بطور گواہ موجود ہوں تو اس کا قول معتبر ہو گا، اگر کسی کے پاس بھی شرعی گواہ نہ ہو تو جس کا قول لڑکی کے مہر مثل (مہر مثل وہ ہوتا ہے جو کہ اس عورت کے والد کے خاندان میں اس جیسی لڑکیوں کے لیے عام طور سے مقرر ہوتا ہے) کے موافق ہو، اس کا قول اس کی قسم کے ساتھ معتبر ہو گا اور اگر مہر مثل متوسط مقدار میں ہو، یعنی شوہر کی بیان کردہ مقدار سے زیادہ اور عورت کی بیان کردہ مقدار سے کم ہو تو دونوں کو قسم دی جائے گی، اگر دونوں اپنے دعوے میں سچے ہونے کی قسم کھالیں تو مہر مثل لازم ہو جائے گا۔

مہر کی مقدار میں اختلاف سے نکاح کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا اور جب نکاح ہو جائے تو شوہر کا حق بنتا ہے کہ بیوی اس کے حوالے کر دی جائے، لہذا آپ اپنی بیٹی کی رخصتی میں رکاوٹ بننے کے مجاز نہیں، ہمارا مشورہ آپ کو یہ ہے کہ علاقہ کے بڑوں اور علماء کی خدمات حاصل کر کے مہر کی مقدار کا تغیر مذکورہ بالا طریقہ سے کر لیں۔

والدليل على ذلك:

وإن اختلنا (في قدره حال قيام النكاح، فالقول لمن شهد له مبر المثل) يمينه (وأي أقام بينة بصلته)، قال ابن عابد بن: قوله: (فالقول لمن شهد له مبر المثل) أي فكون القول لها إن كان مبر مثلاً كما قالت، أو اكبر، وله إن كان كما قال، أو أقل، وإن كان بينهما أي أكثر مما قال، وأقل مما قالت

رأیتہ تحالفا، ولزم مهر المثل. (۱)

ترجمہ:

اگر نکاح کے قائم ہونے کی حالت میں میاں بیوی کے درمیان مہر کی مقدار میں اختلاف ہو جائے تو دونوں میں سے جو بھی گواہ پیش کر دے، اس کا قول معتبر ہوگا اور اگر دونوں کے پاس گواہ نہ ہوں تو جس کے حق میں مہر مثل گواہی دے، اس کا قول اس کی قسم کے ساتھ معتبر ہوگا، علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں: یعنی اگر مہر مثل بیوی کی بیان کردہ مقدار سے زیادہ یا اس کے موافق ہو تو اس کا قول معتبر ہے اور اگر مہر مثل شوہر کی بیان کردہ مقدار کے موافق یا اس سے کم ہو تو اس کا قول معتبر ہوگا، اگر مہر مثل درمیانی مقدار میں ہو یعنی خاوند کے بیان کردہ مقدار سے زیادہ اور بیوی کے بیان کردہ مقدار سے کم ہو اور دونوں کے پاس گواہ بھی نہ ہوں تو دونوں قسم کھائیں گے اور پھر مہر مثل لازم ہو جائے گا۔



### مہر مؤجل میں والد کا ملوکہ مکان مقرر کرنا

سوال نمبر (229):

میں نے اپنی بیوی سے شادی کرتے وقت مہر مؤجل ایک لاکھ بیس ہزار روپے کا زیور اور مہر مؤجل کے طور پر ایک مکان مقرر کیا جو درحقیقت میرے والد صاحب کا ہے، مہر مؤجل کی ادائیگی شادی کے موقع پر ہی کر دی گئی، اب بادل نخواستہ میں نے بیوی کو طلاق دے دی ہے، میرے سر نے عدالت میں اس مکان کے حصول کے لیے مقدمہ دائر کر دیا ہے جو مہر میں مقرر ہوا تھا، آپ سے یہ دریافت کرنا ہے کہ کیا میری بیوی اس مکان کی حق دار ہے؟ جب کہ یہ مکان خود میرا نہیں، بلکہ میرے والد صاحب کی ملکیت ہے۔

بینوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

مہر بیوی کا حق ہے، خواہ مؤجل ہو یا مؤجل جس کا ادا کرنا لازمی ہے۔ مذکورہ مکان کو مہر مؤجل کے طور پر مقرر کرتے وقت اگر آپ کے والد نے ہر وقت مطالبہ اس کے ادا کرنے کی ضمانت دی ہے تو پھر یہی مکان آپ کی بیوی کا حق ہے جس کا مطالبہ وہ آپ سے یا آپ کے والد سے کرنے کا حق رکھتی ہے اور اگر آپ کے والد نے اس کی

ضمانت نہیں دی، بلکہ آپ نے از خود ان کے مملوکہ مکان کو مہر میں مقرر کر دیا تھا تو ایسی صورت میں اگر آپ کا والد اپنی خوشی سے بطور ہبہ یا آپ سے قیمت وصول کر کے مکان آپ کو دے دے تو بعینہ یہ مکان مہر میں ادا کرنا ضروری ہے اور اگر وہ مکان کسی بھی صورت میں دینے کو تیار نہ ہو تو آپ پر اس مکان کی قیمت ادا کرنا لازم ہے۔ مہر سے کسی صورت میں بھی چھٹکارا نہیں۔

والد لیل علیٰ ذلک:

وإذا تزوجها علی هذا العبد، وهو ملك الغير، أو علی هذه الدار، وهي ملك الغير، فالنكاح جائز والتسمية صحيحة، فبعد ذلك ينظر إن أجاز صاحب الدار، أو صاحب العبد ذلك، فليأخذ عين المسمى، وإن لم يحضر المستحق لا يبطل النكاح، ولا التسمية حتى لا يجب مهر المثل، وإنما تحجب قيمة المسمى. (۱)

ترجمہ:

جب کوئی شخص کسی عورت سے اس شرط پر نکاح کرے کہ مہر میں یہ غلام یا یہ گھر دے گا، حالانکہ وہ غیر کی ملک ہو تو نکاح جائز ہے اور مہر کی یہ تقرری صحیح ہے، پھر اس کے بعد دیکھا جائے گا اگر اس گھر یا اس غلام کے مالک نے اس کی اجازت دے دی تو عورت کو عین مقرر کردہ چیز لینے کا حق ہے اور اگر مالک نے اجازت نہیں دی تو نہ نکاح باطل ہوتا ہے اور نہ ہی تسمیہ، کہ مہر مثل لازم ہو، بلکہ مقرر کردہ چیز کی قیمت لازم ہوتی ہے۔



حق مہر میں دیے ہوئے مکان میں تند کا دعویٰ

سوال نمبر (230):

عرض یہ ہے کہ ہم پانچ بھائی اور تین بہنیں ہیں۔ ہمارے والد صاحب نے اپنی زندگی میں ہم سب بھائیوں کی شادیاں کر دائیں اور وہ خود ہر بیٹے کے نکاح کے وقت موجود رہے۔ ہر بیٹے کے نکاح میں انہوں نے اپنے گھر میں سے 1/5 حصہ ہر ایک بہو کو حق مہر میں دیا، اب جب ہمارے والد صاحب وفات پا گئے ہیں تو ہماری بہنیں یہ مطالبہ کر رہی ہیں کہ والد صاحب کے اس گھر میں ہمارا بھی حصہ ہے۔ ازراہ کرم اس مسئلہ کی شرعی وضاحت فرما کر شکر گزار فرمائیں۔

بینوا انزجروا



الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی نروسے مہر کی ادائیگی خاوند کی ذمہ داری ہے، نہ کہ والد کی، تاہم والد کا از خود بیٹے کی طرف سے بہو کو مہر ادا کرنا ایک تبرع ہے جس کے پورا ہونے کے لیے عورت کی طرف سے اس پر قبضہ کرنا ضروری ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر والد نے از خود ہر بہو کو مذکورہ گھر کا 1/5 حصہ یا قاعدہ متعین اور تقسیم کر کے مہر میں دیا ہو اور ہر بہو نے اپنا حصہ قبض بھی کر لیا ہو تو اس صورت میں یہ گھر ان ہی کا حق مہر ہے جس میں کسی اور کا دعویٰ کرنا صحیح نہیں، لیکن اگر سرسری زندگی میں ان حصوں کی یا قاعدہ متعین تقسیم نہ ہوئی ہو یا تقسیم ہوئی ہو، لیکن بہوؤں کی طرف سے قبضہ نہ پایا گیا ہو تو یہ گھر والد کی ملک سے نہیں نکلا، لہذا ایسی صورت میں اس کی وفات کے بعد یہ گھر اس کے شرعی ورثا (جن میں بیٹیاں بھی آتی ہیں) ہی میں ان کے حصوں کے مطابق تقسیم ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لأن المهر مال يلزم ذمة الزوج، ولا يلزم الأب بالعقد. (۱)

ترجمہ: کیوں کہ مہر وہ مال ہے جو عقد نکاح سے شوہر کے ذمہ لازم ہوتا ہے، باپ کے ذمہ لازم نہیں ہوتا۔

إذا أعطى الأب أرضاً في مهر امرأته، ثم مات الأب قبل قبض المرأة لا تكون الأرض لها؛ لأنها هبة

من الأب لم تتم بالتسليم. (۲)

ترجمہ:

جب باپ اپنی بہو کے مہر میں زمین دے دے اور پھر عورت کی طرف سے قبضہ ہونے سے پہلے باپ مر جائے، تو یہ زمین اس کی ملک نہیں ہوگی، کیوں کہ یہ باپ کی طرف سے ہبہ ہے جو کہ سپرد کر کے پورا نہیں ہوا۔



شوہر کی وفات کے بعد سسرال والوں سے مہر کا مطالبہ

سوال نمبر (231):

شوہر نے مجھے مہر میں پندرہ تولے سونا، آدھا گھرا اور سلخ پچاس ہزار روپے دیئے کا وعدہ کیا تھا اور باقاعدہ

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب المہر، ۲۸۷/۴

(۲) البحر الرائق، کتاب النکاح، باب المہر، تحت قوله (وصح ضمان الولي المہر) ۳۰۷/۳

اسٹامپ بھی لکھا گیا۔ شادی کے بعد اس نے صرف چھ تولے سونا ادا کیا۔ اب میرا شوہر فوت ہو چکا ہے۔ کیا میں بقیہ مہر کا مطالبہ اپنے سر یا شوہر کے بھائیوں سے کر سکتی ہوں؟

بینوا انؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ مہر ادا کرنا شوہر کی ذمہ داری ہے، ہاں اگر سر یا کوئی دوسرا شخص اس کی طرف سے مہر ادا کرنے کی ذمہ داری قبول کر لیں تو ان سے بھی مطالبہ کیا جاسکتا ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر حسب بیان شوہر نے بیوی کو چندہ تولے سونا، آدھا گھرا اور بچاس ہزار روپے بطور مہر ادا کرنے کا وعدہ کیا تھا، لیکن وہ اس میں سے صرف چھ تولے سونا ادا کرنے کے بعد فوت ہو گیا تو بقیہ مہر اس کے ذمہ قرض ہے۔ اگر آپس کے ترکہ میں اتنا مال ہو کہ جس سے بقیہ تمام مہر یا اس کا کچھ حصہ ادا کیا جاسکے تو ادا کر دیا جائے گا، ورنہ یہ اُسی کے ذمہ قرض رہا، اگر بیوی معاف نہ کرے تو شوہر قیامت کے دن اس کا حساب دے گا، اگر اس کے والدین یا بھائیوں نے اس مہر کے ادا کرنے کی ذمہ داری قبول نہیں کی تو ان سے مطالبہ نہیں کیا جاسکتا۔

والد ذلیل علی ذلک:

لأن المير مال يلزم ذمة الزوج، ولا يلزم الأب بالعقد. (۱)

ترجمہ:

کیوں کہ مہر وہ مال ہے جو عقد نکاح سے شوہر کے ذمہ لازم ہوتا ہے، باپ کے ذمہ لازم نہیں ہوتا۔

(وصح ضمان الولي ميرها..... ونطالب أيا شاءت) من زوجها البالغ، أو الولي الضامن. (۲)

ترجمہ:

ولی کا عورت کے مہر کا ضمان ہوتا صحیح ہے۔۔۔۔ اور وہ اپنے بالغ شوہر اور ضامنت لینے والے ولی میں سے جس سے چاہے، مطالبہ کر سکتی ہے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب المیر: ۲۸۷/۱

(۲) الدر المختار علی صمد رد المحتار، کتاب النکاح، باب المیر: ۲۸۷/۱

بوقت نکاح طلاق دینے کی صورت میں شوہر پر ماہانہ خرچہ لازم کرنا

سوال نمبر (232):

عقد نکاح میں مہر مقرر کرتے وقت زید پر بیوی کو طلاق دینے کی صورت میں مہر کے علاوہ تاحیات ہزار روپے ماہانہ ادا کرنے کی شرط عامد کی گئی ہے۔ کیا بیوی کو طلاق دینے کی صورت میں زید پر ان ہزار روپوں کی ادائیگی لازم ہے؟

بیشواتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح کی وجہ سے مرد پر مقررہ مہر کی ادائیگی لازم ہوتی ہے اور پھر طلاق دینے کی صورت میں عدت کا نان و نفقہ اور رہائش کا خرچہ مرد پر لازم ہے، اس کے علاوہ بوقت نکاح یہ شرط لگانا کہ عورت کو طلاق دینے کی صورت میں شوہر پر تاحیات ہر ماہ بیوی کو ہزار روپے دینا لازم ہوگا، ایک شرط فاسد ہے جس سے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا، البتہ خود یہ شرط باطل ہے جس کا کوئی اعتبار نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(لا یبطل) النکاح (بالشرط الفاسد) إنما (یبطل الشرط دونہ)۔ (۱)

ترجمہ:

نکاح شرط فاسد کی وجہ سے باطل نہیں ہوتا، بلکہ نکاح کی بجائے شرط فاسد خود باطل ہو جاتی ہے۔



مہر بن سکے والی اشیا

سوال نمبر (233):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ کون کون سی اشیا مہر بننے کی صلاحیت رکھتی ہیں؟ نیز کیا شوہر مہر میں اپنی خدمات پیش کر سکتا ہے؟

بیشواتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح میں ہر وہ چیز بطور مہر مقرر کی جاسکتی ہے جو از روئے شریعت مال متقوم ہو، واضح رہے کہ آزاد شخص کی خدمات و منافع بھی مال متقوم ہیں، لیکن آزاد شوہر کا خاص بیوی کی خدمت کرنا بطور مہر مقرر نہیں کیا جاسکتا، کیوں کہ اس میں شوہر کی اہانت و تذلیل ہے جو کہ جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

المنہر انما یصح بکل ماحو مال متقوم، والمنافع تصلح منہرًا غیر ان الزوج إذا کان حراً وقد

تزوجها علی خدمته إیہا حاز النکاح، ویقتضی لہا بمہر المثل عندابی حنیفۃ، وأبی یوسف (۱)

ترجمہ:

ہر اس چیز کو مہر مقرر کرنا صحیح ہے جو کہ مال متقوم ہو اور منافع مہر بیعت کی صلاحیت رکھتے ہیں، لیکن جب شوہر آزاد شخص ہو اور وہ عورت کے ساتھ اس شرط پر شادی کر لے کہ شوہر اس کی خدمت کرے گا تو ایسی صورت میں امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نکاح جائز ہے (اور مہر باطل متصور ہو کر) بیوی کے لیے مہر مثل کا فیصلہ کیا جائے گا۔



مہر مسمیٰ میں نقدی کے عوض کوئی اور چیز ادا کرنا

سوال نمبر (234):

بکر پر دس ہزار روپے مہر مقرر کیا گیا ہے۔ کیا وہ بیوی کو اس کی رضامندی سے ان دس ہزار روپوں کے عوض کوئی اور چیز، مثلاً زیور یا مٹائے وغیرہ دے سکتا ہے؟ کیا اس طرح مہر ادا ہو جائیگا؟

بیشو اتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

مہر کی مقرر کردہ مقدار بیوی کا شوہر پر ذین ہوتا ہے۔ لہذا مستحب یہ صورت میں بکر پر بیوی کو دس ہزار روپے ادا کرنا ہی لازم ہے، لیکن اگر وہ اپنے اس ذین کے عوض بیوی کو کوئی اور چیز دے اور بیوی برضا و رغبت مقررہ مہر کے عوض وہ چیز لینے پر راضی ہو تو یہ بیع کی طرح ایک محالہ ہو کر جائز ہے۔ اس طرح شوہر کے ذمے سے مہر کی رقم ساقط

ہو جائے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ذلّان المسمیٰ دین فی ذمتہ. (۱)

ترجمہ:

کیوں کہ مقرر شدہ مہر شوہر کے ذمہ دین ہوتا ہے۔

وفي الشریعة ما ذکرہ المصنّف بقولہ: هو مبادلة الحال بالمال بالتراضي. (۲)

ترجمہ:

اور اصطلاح شریعت میں بیع کی تعریف وہ ہے جو کہ مصنفؒ نے یہ کہہ کر ذکر کی ہے کہ بیع مال کو مال کے ساتھ باہمی رضامندی کے ساتھ تبدیل کرنے کو کہتے ہیں۔



## باپ کی زندگی میں حصہ رسدگی حق مہر میں لکھنا

سوال نمبر (235):

زید نے دوران نکاح بیوی کا مہر مقرر کرتے ہوئے کہا کہ: "باپ کی جائیداد میں میرا جو حصہ میراث متوقع ہے، وہ بیوی کو مہر میں دیتا ہوں" جس سے اس کا مقصد یہ تھا کہ باپ کی وفات کے بعد جو حصہ میراث میں اس کو ملے، وہ بیوی کا مہر ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ اس صورت میں زید کی بیوی کو مہر میں کیا ملے گا؟ خصوصاً جب کہ زید باپ کی زندگی ہی میں وفات پا جائے۔

بیتنا تو جہروا

الجواب وبالله التوفیق:

بیٹا باپ کی زندگی ہی میں اس کی ذاتی جائیداد میں کوئی حق نہیں رکھتا۔ باپ کی زندگی میں بیٹے کا متوقع حصہ میراث ایک مجبول چیز ہے کیوں کہ اس کا علم کس کو ہے کہ باپ کی وفات کے وقت اس کی ملک میں کون کون سی اشیا

(۱) الہدایۃ، کتاب النکاح، باب المہر: ۲/۳۵۷

(۲) البحر الرائق، کتاب البیع: ۵/۲۰

ہوں گی؟ نیز اس کے کتنے وارث زندہ موجود ہوں گے؟ وغیرہ وغیرہ، جب کہ مہر میں جو چیز مقرر کی جائے، اس کا متعین و معلوم ہونا ضروری ہے، اگر مہر میں کوئی مجہول چیز مقرر کی گئی تو ایسی صورت میں مہر مشکل لازم ہوگا۔

صورت مسئلہ میں چونکہ مقرر کردہ مہر (یعنی باپ کی زندگی ہی میں اس کی جائیداد میں سے زید کا متوقع حصہ میراث) ایک مجہول چیز ہے، اس لیے یہ بطور مہر مقرر کرنا معتبر نہ ہوگا، بلکہ اس صورت میں زید پر مہر مشکل لازم ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

المہر المسمیٰ أنواع ثلاثة: (نوع) هو محبول الجنس والوصف كمالوتزو جہنا علی ثوب،  
أو دابة، أو دار، فلها مہر الحثل. (۱)

ترجمہ:

مقرر شدہ مہر کی تین قسمیں ہیں: ایک قسم یہ ہے کہ اس کی جنس اور وصف دونوں مجہول ہوں جیسا کہ کوئی شخص عورت کے ساتھ کسی (غیر معین) کپڑے، جانور یا گھر کے عوض شادی کر لے، تو اس صورت میں وہ مہر مشکل کی حق دار ہوگی۔



مہر میں مقررہ چیز کے بدلے نقدی ادا کرنا

سوال نمبر (236):

اگر مہر میں تین گائے مقرر ہوں تو کیا شوہران کی قیمت مہر میں دے سکتا ہے؟

جینواتر جروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر مہر میں کوئی ایسی چیز مقرر کی جائے کہ نوع تو بیان کر دی جائے، لیکن اس کا وصف مجہول ہو تو شوہر کو اختیار ہے، چاہے تو اس نوع کی متوسط چیز بیوی کو مہر میں دے دے، چاہے اس کی قیمت دے دے۔

مسئول صورت میں شوہر مہر میں متوسط درجے کی تین گائے بھی دے سکتا ہے اور ان کی قیمت سے بھی مہر کی ادائیگی کر سکتا ہے۔



میں مقررہ مہر کا نصف حصہ ہی شوہر پر ادا کرنا لازم ہوگا۔

اور اگر دورانِ رخصتی عقدِ ثانی محض احتیاط کی بنیاد پر کیا جائے اور اس سے مقصود مہر میں زیادتی کرنا نہ ہو تو پھر نکاحِ اول میں مقرر کردہ مہر ہی شوہر پر لازم ہوگا، نکاحِ ثانی میں مقررہ مہر کا اعتبار نہ ہوگا۔

صورتِ مسئلہ میں یہی معلوم ہوتا ہے کہ دوسرا عقد محض احتیاط کی بنیاد پر نہیں ہوتا، بلکہ مہر میں کچھ ایسا اضافہ کرنے کے لیے ہوتا ہے جس کی ادائیگی مرد پر اسی وقت لازم بھی جاتی ہے اور اس سے مقصود مہر میں زیادتی کرنا ہوتا ہے، لہذا جب ان تین امور میں سے کوئی امر متحقق ہو جائے تو پہلے سے مقرر شدہ مہر کے ساتھ بعد والی زیادتی لازم ہوگی۔ اس طرح کرنے سے پہلے والا مقرر شدہ مہر ساقط نہ ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وفتویٰ القاضی الإمام علیٰ أنه لا یجب بالعقد الثانی شیء إلا إذا عنی به الزیادة فی المہر فحینئذ یجب المہر الثانی کذا فی الخلاصۃ..... وإن جدد النکاح للاحتیاط لا تلزمه الزیادة بلا نزاع (۱)

ترجمہ:

امام قاضی خانؒ کا فتویٰ یہ ہے کہ عقدِ ثانی کے سبب کوئی چیز لازم نہیں ہوتی، ہاں جب شوہر کا عقدِ ثانی سے مقصود مہر میں اضافہ کرنا ہو تو مہرِ ثانی بھی لازم ہوگا، اسی طرح خلاصہ میں ہے۔۔۔۔۔ اور اگر نکاح کی تجدید محض احتیاط کی بنا پر ہو تو بلا اختلاف زیادت لازم نہیں ہوگی۔

والزیادة إنما تنسأ کذباً أحد معان ثلاثة: إما بالدخول، وإما بالخلوة الصحیحة، وإما بموت أحد الزوجین، فإن وقعت الفرقة بینہما من غیر هذه المعانی الثلاثة بطلت الزیادة، وتنصف الأصل، ولا تنتصف الزیادة. (۲)

ترجمہ:

زیادتِ تین وجوہات کی بنا پر مؤکد ہوتی ہے، دخول یا خلوت صحیحہ یا میاں بیوی میں سے کسی ایک کے مرنے سے، لہذا اگر میاں بیوی کے درمیان مندرجہ بالا تین وجوہات میں سے کسی ایک کے بغیر جدائی واقع ہوئی تو مہر کا یہ اضافہ باطل ہو جائے گا اور اصل مقدار کا نصف شوہر پر لازم ہوگا، نہ کہ اضافی مقدار کا۔





نکاح نہ ہونے کی صورت میں منگنی میں دی ہوئی اشیا کی واپسی

سوال نمبر (238):

پانچ سال پہلے میری منگنی بڑے دھوم دھام سے ہوئی، کافی لوگ شریک ہوئے، پھر مجھے ٹی پی کی بیماری لاحق ہوئی، اب مسلسل علاج کرنے کے بعد بالکل ٹھیک ہوں۔ اب لڑکی والے لڑکی دینے سے انکار کر رہے ہیں، ایسی صورت حال میں ہم ان سے منگنی میں ہونے والے خرچے کا مطالبہ کر سکتے ہیں یا نہیں؟ منگنی کے بعد مختلف مواقع پر بھیجے گئے کپڑے اور تحائف وغیرہ ان سے واپس لے سکتے ہیں یا نہیں؟ لڑکی والوں کا منگنی سے انکار کیا حکم ہے؟

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

عام طور پر منگنی وعدہ نکاح کی حیثیت رکھتی ہے اور کسی شرعی عذر کے بغیر وعدہ کی خلاف ورزی کرنا سخت گناہ ہے۔ احادیث مبارکہ میں یہ منافق کی علامت قرار دی گئی ہے۔

منگنی میں ہونے والے خرچے، تحائف اور نقدی میں سے جو چیزیں لڑکی والوں نے استعمال کر کے ختم کر دی ہوں، ان کی واپسی کا مطالبہ درست نہیں، البتہ ان تحفے تحائف اور نقدی وغیرہ کا مطالبہ کرنا جائز ہے، جو فی الوقت لڑکی والوں کے پاس موجود ہوں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

نما يقع في قري دمشق من أن الرجل يخطب امرأة، ويصير بكسوها، ويندي إليها في الأعياد،

ويعطيها دراهم..... فإذا أتت أن تزوجه ينفي أن يرجع عليها بغير الهدية الهالكه. (۱)

ترجمہ: دمشق کی بستیوں میں جو یہ رواج چل پڑا ہے کہ مرد کسی عورت کو نکاح کا پیغام بھیجتا ہے تو اس کو کپڑے دیتا، عید کے موقع پر تحفے اور دراهم دینا شروع کر دیتا ہے۔۔۔۔۔ پس جب عورت اس مرد سے شادی کرنے سے انکار کر دے تو مرد اس سے ہلکا شدہ تحائف کے علاوہ دیگر تحفے واپس لے سکتا ہے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب المہر، مطلب اتفق علی معتد الغیر: ۴/۳۰۶

دلہن کو دیا جانے والا سونا کس کی ملک ہے؟

سوال نمبر (239):

آج سے تقریباً چھ سال پہلے بچاس ہزار روپے مہر پر میری شادی کسی گل خان سے ہوئی، رخصتی سے پہلے شوہر کی طرف سے سات تولہ سونا ہوا کر مجھے دیا گیا، شادی کے دو تین سال بعد میرا شوہر چھوٹی موٹی بات پر مجھ سے لڑنے جھگڑنے لگا اور بالآخر پچھلے مہینے اس نے مجھے طلاق دے دی۔ اب وہ مجھ سے مذکورہ زیور کی واپسی کا مطالبہ کر رہا ہے، از روئے شریعت اس سونے کا حق دار کون ہے؟

بیہوا تاجر

الجواب وبالله التوفیق:

اگر شوہر نے بیوی کو زیور دیتے وقت یہ تصریح کی ہو کہ یہ عاریت ہے تو اس کے لیے اس کی واپسی کا مطالبہ کرنا درست ہے، لیکن اگر زیور دیتے وقت صراحتاً کہا ہو کہ یہ ہدیہ و تحفہ ہے تو اس صورت میں یہ بیوی کی ملکیت ہے، خاوند اس کا حق دار نہیں اور اگر سونا دیتے وقت ہدیہ یا عاریت وغیرہ کی کوئی تصریح نہیں کی تو عرف و رواج کے مطابق فیصلہ ہوگا، عرف و رواج بھی نہ ہو تو پھر شوہر کا قول معتبر ہوگا، اگر وہ کہے کہ اس نے زیور عاریتاً دیا ہے تو پھر اس کو واپس لینے کا حق ہے اور اگر کہے کہ ہدیہ کے طور پر دیا ہے تو واپسی کا مطالبہ جائز نہیں، عام طور پر ہمارے عرف میں بیوی کو زیور ہدیہ و تحفہ کے طور پر دیا جاتا ہے جو بیوی کی ملکیت ہوتی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإذا بعث الزوج إلى أهل زوجته أشياء عند زفافها منها دياج فلما زفت إليه أراد أن يسترد من

المرأة الدياج ليس له ذلك إذا بعث إليها على جهة التعليل. (۱)

ترجمہ: جب شوہر بیوی والوں کی طرف رخصتی کے وقت کچھ اشیا بھیجے جن میں ریشمی کپڑے بھی ہوتے ہیں، پھر جب دلہن کی رخصتی ہو جائے اور شوہر بیوی سے یہ ریشمی کپڑے واپس لینا چاہے تو اس کو واپسی کا حق نہیں، بشرط یہ کہ اس نے یہ چیزیں بطور تملیک بھجوائی ہوں۔

قال ابن عابدین: قلت: ومن ذلك ما يعنه إليها قبل الزفاف في الأعياد، والمواسم من نحو ثياب

رحلی، وكذا ما يعطيها من ذلك، أو من دراهم، أو دنائير صبيحة ليلة العرس، ويسمى في العرف صبيحة، فإن كل ذلك معروف في زماننا كونه هدية لامن المهر. (۱)

ترجمہ: علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: ”اسی حکم میں وہ چیزیں بھی شامل ہیں جو شوہر رخصتی سے پہلے عید اور دیگر مواقع پر دلہن کی طرف بھیجتا ہے، مثلاً: کپڑے اور زیورات، اور اسی طرح شوہران کپڑوں، زیور یا دراهم اور دنائیر میں سے جو کچھ دلہن کو شب زفاف کی صبح دیتا ہے، جسے عرف میں صبحہ (جسے ہمارے عرف میں سلامی) کہا جاتا ہے، یہ تمام چیزیں ہمارے زمانے کے عرف میں ہدیہ جانی جاتی ہیں، نہ کہ مہر“



### جہیز کی ملکیت

سوال نمبر (240):

نکاح کے وقت لڑکی کے ساتھ جو سامان جہیز کے نام سے دیا جاتا ہے، یہ کس کی ملکیت ہے؟

بیتوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفيق:

جہیز کا سامان دیتے وقت اگر دینے والا کوئی تصریح کرے تو اسی کے موافق حکم ہوگا، یعنی اگر جہیز دیتے وقت دینے والا یہ تصریح کرے کہ یہ سامان لڑکی کو تحفے میں دیا جا رہا ہے تو پھر یہ لڑکی کی ملکیت ہے اور اگر یہ کہے کہ یہ سامان لڑکے کو تحفے میں دیا جا رہا ہے تو لڑکا اس کا مالک متصور ہوگا اور اگر دینے والا یہ تصریح کرے کہ جہیز بطور عاریت (صرف استعمال کے لیے) لڑکے یا لڑکی کو دے رہا ہوں تو پھر دینے والا ہی اس کا مالک ہے، لیکن اگر دینے والے نے ایسی کوئی تصریح جہیز دیتے وقت نہیں کی تو پھر بنا بر عرف یہ سارا سامان لڑکی کی ملکیت متصور ہوگی، جس میں کسی کا کوئی حق نہیں۔

والدليل على ذلك:

جهز ابنته بجهاز، وسلمها ذلك ليس له الاسترداد منها. قال العلامة الشامي: هذا إذا كان العرف

مستمر أن الأب يدفع مثله جهازاً لا عارية. (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب المهر، مطلب فیما یرسلہ الی الزوجة: ۳/۳۰۳

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب المهر، مطلب النفق علی معتدة الغیر: ۴/۳۰۶، ۳۰۷

ترجمہ:

ایک شخص نے اپنی بیٹی کے لیے کچھ جہیز کا سامان تیار کر کے اس کے سپرد کر دیا تو اب اس کو یہ سامان اپنی بیٹی سے واپس لینے کا حق نہیں۔ علامہ شامی فرماتے ہیں: ”یہ حکم تب ہے، جب اس بات پر عرف جاری ہو کہ باپ اس قسم کا سامان جہیز میں دیتا ہے نہ کہ عاریت کے طور پر۔“



### جہیز کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (241):

دور حاضر میں جہیز کا رواج بڑھتا چلا جا رہا ہے۔ سوال یہ ہے کہ دین اسلام میں جہیز کی حیثیت کیا ہے؟ جہیز کا سامان خریدنے میں استطاعت سے بڑھ کر کمال دکھانے کی کوششوں کو اسلام کس نظر سے دیکھتا ہے؟

بینوا و بینوا

الجواب وبالله التوفیق:

شادی میں والد کی طرف سے بیٹی کو جہیز دینے کا رواج فی نفسہ شریعت کے خلاف نہیں، بلکہ نکاح کے وقت بیٹی کو جہیز دینا سنت نبوی سے ثابت ہے۔ نبی کریم ﷺ نے اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ الزہراء کو شادی کے وقت جہیز مرحمت فرمایا تھا، لیکن چونکہ دین اسلام انفرادی و تفریط سے بالکل پاک ایک فطری دین ہے، اس لیے بیٹی کو جہیز دینے میں اس قدر افراط سے کام لینا کہ اس کے لیے استطاعت سے بڑھ کر قرضے لیے جائیں یا اس کی وجہ سے جوان بیٹیوں کی شادی میں نامناسب تاخیر کی جائے یا اس کو نمود و نمائش کا ذریعہ بنایا جائے؛ قطعاً مناسب نہیں، خلاصہ یہ کہ جہیز دینے میں اپنی حیثیت کے مطابق اہتمام کرنا شریعت کے موافق ہے اور اس میں غلو سے کام لینا خلاف شریعت ہے جسے ترک کر دینا واجب اور ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن علیؑ قال: جہیز رسول اللہ ﷺ فاطمۃ فی حبل، وقرۃ، ورسادۃ حشوھا اذخر. (۱)

ترجمہ: حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فاطمہ کو ایک سیارہ رنگ کی چادر ”حبل“، ایک مشکیزہ اور ایک مکہ جس میں اذخر (گھاس کی قسم) بھری ہوئی تھی، جہیز میں دی تھی۔

## کتاب الرضاع

## (مباحث ابتدائیہ)

## تعارف اور حکمتِ حرمت:

شریعتِ مطہرہ میں جن اسباب کی بنا پر مرد و عورت کے درمیان ہمیشہ کے لیے نکاح حرام ہو جاتا ہے، ان میں سے ایک سبب رضاعت بھی ہے۔ دراصل ماں بیٹے کے مابین جو محبت، شفقت اور ایثار پایا جاتا ہے، اس کی بنیادی وجہ یہ ہوتی ہے کہ بیٹا مکمل طور پر اپنی ماں کا جز ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ پیدائش کے وقت سے لے کر رضاعت کے وقت تک یہ ماں بیٹا، یک جان و دو قالب کا مصداق بنے رہتے ہیں۔ یہی علت، یعنی جزئیت رضاعی ماں اور رضاعی بیٹے کے مابین بھی پائی جاتی ہے، اس لیے کہ بیٹے کی بقا اور اس کے اعضا کا نمو اور پختگی رضاعی ماں کے دودھ کی مرہونِ منت ہوتی ہے، لہذا جو عزت و شرافت اللہ تعالیٰ نے حقیقی ماں کو مرحمت فرمائی ہے، وہی عزت رضاعی ماں کو بھی عطا فرمائی اور وہ عزت یہ ہے کہ رضاعی ماں کو بھی حقیقی ماں کی طرح ہمیشہ کے لیے محرم قرار دے کر اس سے نکاح کرنا حرام قرار دیا، اس لیے کہ نکاح میں عورت مستقر شدہ، یعنی صحبت زدہ بنائی جاتی ہے جو کہ رضاعی ماں اور دوسرے قریبی رضاعی لڑکیوں کے لیے کسی طرح بھی مناسب نہیں۔ نبی کریم ﷺ نے بعثت سے پہلے اور بعد دونوں احوال میں اپنی رضاعی ماں بی بی حلیمہ سعدیہ، اپنی رضاعی بہنوں اور ان کے خاندان کو جو عزت دی ہے، وہ امت کے لیے ایک نمونہ ہے۔ (۱)

## رضاعت کی لغوی تعریف:

رضاعت اور رضاع لغت میں راء کے فتح اور کسرہ دونوں کے ساتھ ہے۔ یہ پستان چوسنے اور اس سے دودھ پینے کے معنی میں آتا ہے۔ لغت کے اعتبار سے جانور کے تھن سے دودھ چوسنا بھی رضاعت کہلائے گی۔ علامہ ابن عابدین شامی فرماتے ہیں:

”هو لغة شرب اللبن من الطرع والشدی“ (۲)

ترجمہ: رضاعت لغت میں تھن یا پستان سے دودھ پینے کو کہتے ہیں۔

(۱) حاشیہ علی البدل المختار، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۱/۳۸۸، ۳۸۹، حاشیہ بدائع الصنائع، کتاب

الرضاع: ۶۲/۵

(۲) البدل المختار مع رد المختار، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۱/۳۹۰، ۳۹۱



## مدت رضاعت:

حنفیہ کے ہاں مدت رضاعت میں فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے اور وہ قول دو سال کا ہے، لہذا دو سال کے اندر اگر دودھ پینے سے حرمت ثابت ہوگی، اگرچہ بچہ دودھ سے چھڑایا گیا ہو یا وہ اس قابل ہو کہ وہ دوسری خوراک پر گزارہ کر سکے۔ دو سال سے زیادہ عمر کا کوئی بھی بچہ کسی عورت کا دودھ پی لے تو اس سے حرمت ثابت نہیں ہوگی۔ اسی حکم میں شوہر بھی ہے۔

مدت رضاعت کے بعد دودھ پینا یا پلا نا دونوں ناجائز ہیں، البتہ بچے کے حق میں امام ابوحنیفہؒ کے قول کو دیکھتے ہوئے ڈھائی سال تک رعایت فقہانے رکھی ہے۔ (۱)

## حرمت رضاعت ثابت ہونے کے لیے دودھ کی مقدار:

حنفیہ کے ہاں حرمت رضاعت کے ثبوت کے لیے دودھ کی کوئی خاص مقدار متعین نہیں۔ دودھ کی قلیل مقدار جس کے متعلق یہ یقین ہو جائے کہ واقعی یہ مقدار معدے تک پہنچ گئی ہے، اس سے حرمت ثابت ہو جائے گی۔ (۲) معدہ تک پہنچنے کے راستے:

منفذین، یعنی منہ اور ناک کے ذریعے دودھ کا معدہ میں پہنچنا کافی ہے، چاہے خود پی لے یا کوئی اور پلائے۔ کان کے ذریعے، حقنہ کے ذریعے یا کسی بھی شرمگاہ کے ذریعے معدے تک دودھ کا پہنچنا موجب حرمت نہیں۔ (۳) باکرہ، مرد اور خنثی کے دودھ کا حکم:

اگر نو سال یا اس سے زیادہ عمر کی لڑکی کے سینوں میں دودھ نکل آیا تو اس سے رضاعت ثابت ہوگی۔ نو سال سے کم عمر کی لڑکی کا دودھ، مرد کے سینوں کا دودھ یا اس خنثی کا دودھ جس میں مردانگی غالب ہو، حرمت کا سبب نہیں۔ (۴) غلط شدہ دودھ کا حکم:

اگر کسی عورت کا دودھ جامد خوراک کے ساتھ غلط ملط ہو جائے تو چاہے دودھ کم ہو یا زیادہ، کسی بھی صورت

(۱) الدر المختار، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۴/۳۹۷، ۴۲۱، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع: ۱/۳۴۲، ۳۴۳

(۲) الدر المختار، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۴/۳۹۹، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع: ۱/۳۴۲، ۳۴۳

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۴/۳۹۲، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع: ۱/۳۴۴

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع: ۱/۳۴۴

میں اس سے حرمت ثابت نہ ہوگی، البتہ اگر دودھ اتنا زیادہ ہو کہ اس کا ذائقہ جامد شے سے بھی زیادہ ہو اور جامد شے میں تحمل سہاوت کرنے کے بعد بھی پینے کے قابل ہو تو اس سے حرمت ثابت ہوگی۔ اور اگر کسی مائع چیز (جانور کے دودھ، پانی، دوائی، شربت وغیرہ) کے ساتھ خلط ہو جائے تو اس میں اعتبار غلبے کا ہوگا۔ (غلبہ سے مراد رنگ، بو اور ذائقے میں سے کسی ایک سبب کا بدلنا ہے)۔

اگر دونوں دودھ برابر ہوں تو بھی حرمت ثابت ہوگی، اسی طرح اگر دودھ عورتوں کا دودھ مخلوط کر کے بچے کو پلایا تو صحیح قول کے مطابق دونوں عورتوں سے حرمت ثابت ہو جائے گی، چاہے جس کا بھی دودھ غالب ہو۔ (۱)

### رضاعت سے حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل:

ان رشتوں کی تین قسمیں ہیں:

- (۱) شیرخوار (رضیع) پر حرام ہونے والے رشتے۔
  - (۲) مرضعہ (رضاعی ماں) پر حرام ہونے والے رشتے۔
  - (۳) مرضعہ کے شوہر (شیرخوار کے رضاعی والد) پر حرام ہونے والے رشتے۔ ذیل میں ہر ایک کی تفصیل ملاحظہ ہو۔
- (۱) شیرخوار پر حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل:

اس سلسلے میں بنیادی اصول یہ حدیث مبارک ہے ”یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب“ لہذا جو سات بنیادی رشتے (ماں، بیٹی، بہن، بچو بھی، خالہ، بھتیجی، بھانجی) سورہ نساء آیت نمبر ۲۳ میں نسبی قرابت کی وجہ سے حرام ہوئے ہیں، وہ سب کے سب رضیع کے لیے رضاعی ماں کے خاندان میں بھی حرام ہوں گے، چاہے یہ رشتے رضاعی ماں کے حقیقی رشتے ہوں یا رضاعی ہوں۔

رضاعی ماں کے آباء و اجداد رضیع کے نانا اور اس کی امہات رضیع کی مائیاں ہوں گی۔ اسی طرح مرضعہ کے فروغ (نسبی ہوں یا رضاعی) رضیع کے لیے بھائیوں بہنوں کے حکم میں ہوں گے۔ ان کی اولاد رضیع کے لیے بھتیجیاں اور بھانجیاں ہوں گی۔

اسی طرح رضاعی ماں کے بھائی بہنیں رضیع کے لیے ماموں اور خالائیں بن جائیں گی، لہذا ان سے بھی نکاح جائز نہیں ہوگا، البتہ ان کی اولاد (رضاعی خال، زاد، ماموں زاد) سے اس طرح نکاح جائز ہے جس طرح نسبی



قربت میں ہے۔ یہ بھی یاد رہے کہ مرضعہ کی اولاد، چاہے اس شوہر سے ہو جس سے دودھ آیا ہے یا دوسرے شوہر سے، سب کی سب رضیع کے لیے حرام ہے۔ یہ بھی ذہن نشین رہے کہ مرضعہ کی وہ اولاد بھی حرام ہے جو ابھی رضاعت کے وقت موجود ہے (نسبی ہو یا رضاعی) اور وہ اولاد بھی حرام ہوگی جو بعد میں مرضعہ کے بطن سے پیدا ہوگی یا مدت رضاعت میں اس کا دودھ پیے گی۔ (۱)

### (۲) مرضعہ پر حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل:

مرضعہ کے لیے صرف اور صرف رضیع اور اس کے فروع حرام ہیں، یعنی رضاعی ماں کے لیے اپنے رضاعی بیٹے اور اس کی اولاد سے نکاح کرنا جائز نہیں۔ اس کے علاوہ رضاعی بیٹے کے اصول (باپ، دادا، پردادا) اور حواشی (بھائی، چچا، ماموں) سب کے سب مرضعہ کے لیے جائز ہیں۔ (۲)

یعنی حرمت رضاعت مرضعہ کے خاندان میں تو پھیلتی ہے، لیکن رضیع کے خاندان میں صرف رضیع اور اس کی اولاد تک محدود رہتی ہے۔ اسی اصول کو فقہانے اس شعر میں ذکر کیا ہے:

از جانب شیردہ ہمہ خویش شوند از جانب شیر خوار فقط زوجان و فروع (۳)

### (۳) رضاعی باپ پر حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل:

چونکہ مرضعہ میں دودھ کا سبب اس کا شوہر ہے، اس لیے وہ شیر خوار کا رضاعی باپ ہے، لہذا اگر شیر خوار لڑکی ہو تو وہ اس سے نکاح نہیں کر سکتا، اس لیے کہ وہ اس کی بیٹی ہے۔ اسی طرح رضاعی باپ کی وہ اولاد بھی اس سے نکاح کرنے کے قابل نہیں، جو کسی اور بیوی سے ہو اس لیے کہ وہ اس لڑکی (شیر خوار) کے رضاعی علاقائی بھائی ہیں۔

اسی طرح اگر ایک آدمی کی دو بیویوں نے دو الگ الگ بچوں کو دودھ پلایا اور یہ دودھ اسی آدمی سے تھا تو یہ آدمی دونوں کا رضاعی باپ بن گیا اور یہ دونوں شیر خوار آپس میں رضاعی بھائی (اگر دونوں مذکر ہوں) یا رضاعی بھائی بہن (اگر کوئی مؤنث ہو) بن جائیں گے۔ (۴)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الرضاع، فصل فی المحرمات بالرضاع: ۶۲/۵-۶۵

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الرضاع، فصل فی المحرمات بالرضاع: ۶۴/۵، الموسوعة الفقهية الكويتية، مادة رضاع:

۲۱۸/۲۲

(۳) قاموس الفقہ، مادة رضاعت: ۸۷/۳

(۴) بدائع الصنائع، کتاب الرضاع، فصل فی المحرمات بالرضاع: ۶۶/۵

رضائی ماں میں دودھ جس شخص کا ہے وہی ابوت کا مستحق ہے:

چونکہ رضائی باپ بننے کا سبب وہ دودھ ہے جو عورت کے سینوں میں اس آدمی کی وجہ سے آیا ہے، اس لیے جب تک اس عورت میں یہ دودھ موجود ہو اور وہ کسی بچے کو پلاتی رہے تو یہ شخص اس بچے کا رضائی والد بن جائے گا۔ چاہے وہ فوت ہو گیا ہو یا اس نے اپنی مذکورہ بیوی کو طلاق دی ہو۔ جب تک وہ عورت کسی اور شخص سے نکاح کر کے اس سے بچہ نہ جنم لے، ابوت کی نسبت پہلے شوہر ہی کی طرف کی جائے گی، لہذا وہی رضائی باپ کہلائے گا۔ (۱)

اس کے برعکس اگر کسی عورت میں دودھ کا سبب زنا ہو تو زنا کار مرد رضائی باپ نہیں بن سکتا۔ فقہاء کا اصول یہ ہے کہ جس شخص سے بچے کی نسبت ثابت ہوگی، اس سے رضاعت بھی ثابت ہوگی۔ چونکہ زانی سے نسبت ثابت نہیں ہوتی، اس لیے وہ رضائی باپ بننے کے بھی قابل نہیں۔ مذکورہ صورت میں بچے کا نسب اور حرمت رضاعت دونوں صرف رضائی ماں سے ثابت ہوں گے۔ یہی حکم باکرہ بالغ لڑکی کا بھی ہے جس کے سینوں میں دودھ آئے اور وہ کسی بچے کو پلائے تو نسب اور رضاعت دونوں صرف اس سے ثابت ہوں گے۔ (۲)

”یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب“ سے استثنائی صورتیں:

فقہائے کرام نے مذکورہ قاعدے سے دو صورتیں مستثنیٰ کی ہیں، لہذا ان دونوں صورتوں میں یہی قرابت کے

برعکس نکاح جائز ہوگا۔

(۱) پہلی صورت: (ام اختہ من الرضاع)

اس کی تین صورتیں بنتی ہیں اور تینوں سے نکاح جائز ہے۔

(۱) رضائی بہن کی حقیقی ماں ہے۔

(۲) حقیقی بہن کی رضائی ماں ہے۔

(۳) رضائی بہن کی رضائی ماں۔

(۲) دوسری صورت: (أخت ابنہ من الرضاع)

اس کی بھی تین صورتیں ہیں اور تینوں ہی جائز ہیں۔

۱۔ بدائع الصنائع، کتاب الرضاع، فصل فی صفة الرضاع المحرم: ۵/۹۶، ۹۷

بدائع الصنائع، کتاب الرضاع، فصل فی المحرمات بالرضاع: ۵/۷۱

(۱) رضاعی بیٹے کی حقیقی بہن سے۔

(۲) حقیقی بیٹے کی رضاعی بہن سے۔

(۳) رضاعی بیٹے کی رضاعی بہن سے۔

علامہ ابن نجیمؒ نے چند مزید صورتوں کی بھی نشان دہی فرمائی ہے جہاں نسبی قرابت تو موجب حرمت ہے، لیکن رضاعت میں حرمت ثابت نہیں۔ (۱)

نسبی قرابت میں جو رشتے مصاہرت سے حرام ہیں، وہی رضاعت سے بھی حرام ہوں گے۔

اس اصول کی روشنی میں جس طرح ام الزوجہ، بنت الزوجہ، حلائل الایماء (بیٹوں، پوتوں کی بیویاں) اور نساء الایماء والا جدانسی رشتوں میں حرام ہیں، اسی طرح رضاعت میں بھی حرام ہوں گے۔ چاہے نکاح صحیح کی وجہ سے ہو یا نکاح فاسد کی وجہ سے یا دلی بالشبہ اور زنا کی وجہ سے ہو۔ (۲)

رضاعت کے ثبوت کے اسباب:

علامہ کاسانیؒ فرماتے ہیں کہ: رضاعت دو طریقوں میں سے کسی ایک طریقے سے ثابت ہوتی ہے: اقرار سے اور گواہی سے۔

اقرار سے مراد یہ ہے کہ شوہر اپنی بیوی کے متعلق یہ کہے کہ: ”یہ میری رضاعی بہن یا رضاعی بیٹی یا رضاعی ماں ہے“ اور پھر اس اقرار پر قائم رہے تو رضاعت ثابت ہو جائے گی اور ان دونوں کے درمیان جدائی کر دی جائے گی اور اگر شوہر اس اقرار پر قائم نہ رہا تو ان کا نکاح باقی رہے گا۔

گواہی سے مراد یہ ہے کہ دو عادل مرد یا ایک عادل مرد اور دو عادلہ عورتیں مرد و عورت کے درمیان ثبوت رضاعت کی گواہی دیں۔ ثبوت رضاعت میں اس نصاب سے کم لوگوں کی گواہی مقبول نہ ہوگی اور نہ ہی صرف عورتوں کی گواہی اس سلسلے میں مقبول ہوگی، تاہم اگر ایک مرد یا عورت بھی ثبوت رضاعت کی خبر دے اور دل اس کی سچائی کی گواہی دیتا ہو تو احتیاط اور تقویٰ کا تقاضا یہ ہے کہ علیحدگی اختیار کرنی چاہیے۔ (۳)

(۱) الہدایۃ، کتاب الرضاع: ۲/۳۷۰، البحر الرائق، کتاب الرضاع: ۳/۳۸۹

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الرضاع، فصل فی المحرمات بالرضاع: ۵/۷۲

(۳) بدائع الصنائع، فصل فی ما یثبت بہ الرضاع: ۵/۱۰۳-۱۰۶

رضاعت پر مرتب ہونے والے احکام:

رضاعت پر مرتب ہونے والے آثار درج ذیل ہیں:

- (۱) نسبی محرمات کی طرح رضاعت سے بھی حرمت نکاح ثابت ہو جاتی ہے۔
- (۲) رضیع مرضعہ اور اس کے خاندان کے لیے محرم بن جاتا ہے، لہذا ان کے ساتھ سام کام اور لاشست و بر خاست کر سکتا ہے۔ ان دو حقوق کے علاوہ رضاعت سے اور کوئی حق (مثلاً میراث، نفقہ، سقوط قصاص، ولایت، رد شہادت وغیرہ) ثابت نہیں ہوتا۔ (۱)

بچے کو دودھ پلانا کس کے ذمے ہے؟

بچے کو دودھ پلانا ماں کا حق ہے، لہذا اگر وہ خود اپنے بچے کو دودھ پلانا چاہے تو اس کا مطالبہ ماننا ضروری ہے، اس لیے کہ ارشاد خداوندی ہے:

﴿لَا تَنْضَازُوا إِلَيْهَا يُولَدُهَا﴾ (۲)

ترجمہ: ماں کو نقصان نہ دیا جائے، اس کے بچہ کی وجہ سے۔

تاہم دودھ پلانے کی یہ ذمہ داری اس پر قضاء واجب نہیں، اگر وہ دودھ پلانے سے انکار کر دے (چاہے نکاح میں ہو یا مطاقہ ہو) تو شوہر اس کو دودھ پلانے پر مجبور نہیں کر سکتا، البتہ یہ تب، جب بچے کو دودھ پلانے کے لیے متبادل صورت موجود ہو۔ اگر کوئی اور مرضعہ موجود نہ ہو یا مرضعہ تو موجود ہو، لیکن بچہ کسی اور کا دودھ پینے سے انکار کر رہا ہو یا باپ کے ساتھ اتنا مال نہ ہو کہ وہ اس کے ذریعے مرضعہ اجرت پر لے لے تو ماں کو دودھ پلانے پر مجبور کیا جائے گا۔ یہی صحیح اور مفتی بہ قول ہے۔

ماں کے لیے دودھ پلانے کی اجرت کا حکم:

اگر بیوی شوہر کے نکاح یا اس کی عدت میں ہو اور شوہر اس کو نان نفقہ دے رہا ہو تو ایسی صورت میں بیوی کے لیے دودھ پلانے کی اجرت طلب کرنا جائز نہیں، البتہ عدت گزرنے کے بعد وہ دودھ پلانے کی اجرت طلب کر سکتی

(۱) کشاف القناع عن متن الإقناع، کتاب الرضاع: ۵/۵۱۸، المغنی، کتاب الرضاع: ۹/۱۹۲، الموسوعة الفقهية،

دفع الرضاع: ۲۲/۲۱۱

(۲) مرقۃ: ۲۳۳

ہے، کیوں کہ یہ جنبی کے حکم میں ہے۔ (۱)

### چند اہم متفرق مسائل:

(۱) اگر کسی نے یوں ہی بچے کے منہ میں پستان دے دیا اور یقین ہو کہ بچے نے دودھ نہیں پیا ہے تو اس سے حرمت ثابت نہ ہوگی، تاہم احتیاط اس میں ہے کہ نکاح نہ کیا جائے۔ (۲)

(۲) عورت پر واجب ہے کہ وہ بلا کسی ضرورت کسی کو دودھ نہ پلائے البتہ اگر بوقت ضرورت پلائے تو اس کو اپنے ساتھ لکھ لے اور پورے خاندان میں اس کی تشہیر کر لے۔ شوہر کی اجازت کے بغیر کسی کو دودھ پلانا مکروہ ہے۔ (۳)

(۳) رضاعت کی وجہ سے پیدا ہونے والی حرمت میں حرمت مستندہ اور حرمت طاریہ دونوں برابر ہیں، مثلاً ایک شخص کی دو بیویوں میں سے ایک بیوی دو سال سے کم عمر کی تھی اور دوسری بیوی نے اس کو دودھ پلایا تو دونوں بیویاں اس شخص پر حرام ہو جائیں گی۔ (۴) نکاح کے بعد جب معلوم ہو جائے کہ میاں بیوی کے مابین رضاعت کا کوئی رشتہ پایا جاتا ہے اور باقاعدہ اس کا ثبوت ہو جائے تو میاں بیوی کے مابین تفریق تاضی یا عدالت کے ذریعہ ہوگی۔ (۵)

رضاعت میں بنیادی نکتہ یہی ہے کہ جس عورت کے دودھ پینے سے ایک بچے کے اعضا کی نمو ہوئی ہو، ان کے مابین جزییت ثابت ہو جاتی ہے۔ اب اگر وہی بچہ اس عورت یا اس کے کسی بھی اولاد یا محرم سے بذریعہ نکاح انشاع حاصل کرنا چاہے تو گویا وہ اپنے اصل (رضاعی ماں، رضاعی بہن) یا اصل کے محارم سے انشاع حاصل کرنا چاہتا ہے اور یہ عقلاً، شرعاً اور عرفاً جائز نہیں، اس لیے شریعت نے اس کے بارے میں ٹھوس موقف اختیار کیا ہے، چنانچہ ارشاد ہے:

”بحرم من الرضاعة ما یحرم من النسب“۔ (۵)

رضاعت سے وہی رشتے حرام ہیں، جو نسب کی وجہ سے حرام ہوئے ہیں۔



(۱) الدر المختار، باب النفقة، مطلب فی الرضاع الصغیر: ۳۴۷/۵۔ ۳۴۹

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۴۰۱/۴، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع: ۳۴۴/۱

(۳) رد المحتار، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۴۰۲/۴

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع: ۳۴۷/۵، الہدایہ، کتاب الرضاع: ۳۷۲/۲

(۵) الصحیح للمسلم، کتاب الرضاع، باب یحرم من الرضاع ما یحرم من الرحم: ۴۶۷/۱

## کتاب الرضاع

## (مسائل)

## بھانجے کی رضاعی بہن سے نکاح کرنا

سوال نمبر (242):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ زید نے فاطمہ کی ماں کا دودھ پیا۔ اب زید کا ماموں فاطمہ کے ساتھ شادی کرنا چاہتا ہے۔ کیا از روئے شریعت یہ نکاح جائز ہے؟  
بیشوا ناظر و

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی بچہ مدت رضاعت میں کسی عورت کا دودھ پی لے تو وہ اس بچے کی رضاعی ماں بن جاتی ہے اور اس بچے پر یہ عورت اور اس کے اصول و فروع، اس عورت کے بہن بھائی سب حرام ہو جاتے ہیں اور دودھ پینے والے بچے کی طرف میں یہ حرمت اس بچے اور اس کے فروع کے ساتھ خاص ہے، اس کے دوسرے رشتہ دار اس سے متاثر نہیں ہوتے۔  
صورتِ مسئلہ میں جب زید نے فاطمہ کی ماں کا دودھ پیا تو یہ دونوں رضاعی بہن بھائی ہو گئے۔ اب زید پر فاطمہ کی ماں اور بہن بھائی حرام ہیں، لیکن زید کے علاوہ اس خاندان کے دوسرے افراد کا فاطمہ کے خاندان کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے، لہذا زید کا ماموں فاطمہ کے لیے اجنبی مرد کی حیثیت رکھتا ہے، اس لیے زید کے ماموں کا اپنے بھانجے کی رضاعی بہن فاطمہ سے نکاح جائز ہوگا۔

واللہ لیل علی ذلک:

وحاصله أن الرضيع تحرم أولاده وإن سفلوا على المرضعة، وزوجها الثبوت الجزئية الرضاعية

..... ولا تحرم أصوله عليهما ولا غيرهم من أقرباء. (۱)

ترجمہ: اور (کلام کا) خلاصہ یہ ہے کہ دودھ پینے والے کے فروع دودھ پلانے والی عورت اور اس کے شوہر پر رضاعی جزئیت ثابت ہونے کی وجہ سے حرام ہیں جب کہ ان دونوں (دودھ پلانے والی عورت اور اس کے شوہر) پر اور ان کے دوسرے رشتہ داروں پر دودھ پینے والے کے اصول حرام نہیں۔

## رضاعی بھانجی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (243):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ رضاعی بہن کی بیٹی سے نکاح جائز ہے یا نہیں؟

بیتوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

از روئے شریعت رضاعت کی وجہ سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہیں، اس لیے بھانجی خواہ حقیقی ہو یا رضاعی، دونوں کے ساتھ نکاح جائز نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں لڑکی (رضاعی بہن کی بیٹی) لڑکے کی رضاعی بھانجی بنتی ہے، اس لیے یہ نکاح جائز نہیں۔

والله لیل علی ذلک:

لقوله عليه السلام: يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب. (۱)

ترجمہ:

حضور ﷺ کا ارشاد ہے: رضاعت سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں۔



## مدت رضاعت کے بعد ثبوت رضاعت

سوال نمبر (244):

کیا فرماتے ہیں مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی عورت نے بالغ لڑکے کو دودھ پلایا تو اس کی رضاعت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟

بیتوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ حرمت رضاعت مدتِ رضاعت کے ساتھ خاص ہے جو ابتدائی دو سال ہیں اگر کوئی بچہ مدت

(۱) الصحيح للمسلم، کتاب الرضاع، باب يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب: ۱/۱۶۷

رضاعت گزرنے کے بعد کسی عورت کا دودھ پی لے تو اس سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔

صورت مسئلہ میں جب بالغ لڑکے نے کسی عورت کا دودھ پیا ہو تو اس سے یہ عورت اس بچے کے لیے رضاعی ماں نہیں بنے گی اور نہ ہی اس سے رضاعت ثابت ہوگی، تاہم کسی عورت کا دودھ پینا بالغ مرد کے لیے جائز نہیں، کیونکہ یہ انسان کے جز سے انتفاع لینے کے مترادف ہے، جو کہ ناجائز ہے۔

والد لیل علیٰ ذلک:

وإذا مضت مدة الرضاع لم يتعلق بالرضاع تحريم. (۱)

ترجمہ:

اور جب رضاعت کی مدت گزر جائے تو پھر رضاعت کے ساتھ حرمت کا حکم متعلق نہیں۔



رضیعہ کی نسبی بہن سے مرضعہ کے شوہر کا نکاح کرنا

سوال نمبر (245):

شریعت مطہرہ کا اس مسئلہ کے بارے میں کیا حکم ہے کہ رضیعہ کی نسبی بہن سے مرضعہ کا شوہر نکاح کر سکتا ہے یا

نہیں؟

ہیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

رضاعت میں رضیعہ کی جانب میں مرضعہ اور اس کے شوہر پر صرف رضیعہ، اس کی بیوی (یا رضیعہ اور اس شوہر) اور ان کی اولاد حرام ہوتی ہے، رضیعہ یا رضیعہ کے باقی خاندان کے ساتھ مرضعہ اور اس کے شوہر کا کوئی رشتہ حرمت نہیں، اس لیے مرضعہ کا شوہر رضیعہ (دودھ پینے والی بچی) کی نسبی بہن کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے۔

والد لیل علیٰ ذلک:

ويحوز تزوج أخت ابنه من الرضاع، ولا يحوز ذلك من النسب. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع: ۱/۳۷۳

(۲) الہدایہ، کتاب الرضاع: ۲/۳۷۰



ترجمہ:

رضاعی بیٹے کی بہن کے ساتھ نکاح جائز ہے اور نسیبی بیٹے کی بہن سے نکاح جائز نہیں۔



## رضاعت کی مقدار کا مسئلہ

سوال نمبر (246):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک عورت نے ایک بچے کو دودھ پلایا ہے، عورت کا بیان ہے کہ بچے نے میری پستان اتنے چوسے کہ پستان درد کرنے لگے اور یہ صرف ایک مرتبہ ہوا۔ اب وہ بچہ بڑا ہو کر اس عورت کی بیٹی سے نکاح کرنا چاہتا ہے۔ ہمارے خاندان کے بعض افراد فقہ حنفی کے قائل نہیں، وہ اس بات پر تلے ہوئے ہیں کہ ایک مرتبہ پستان چوسنے سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہو سکتی اور دلیل میں یہ حدیث پیش کرتے ہیں کہ "لا تحرم المصاة ولا المصنان" برائے مہربانی قرآن وحدیث سے ثانی جواب دے دیں۔

ببنواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

رضاعت لغت میں بچے کا پستان سے دودھ پینے کو کہتے ہیں اور اصطلاح شریعت میں رضاعت مدت رضاعت کے اندر شیر خوار بچے کے پیٹ میں منہ یا ناک کے ذریعے سے کسی عورت کے دودھ کے پینے کا نام ہے۔ تاہم اس کی کتنی مقدار سے حرمت ثابت ہوتی ہے؟ تو قرآن کریم کی آیت کریمہ: ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرِّضَاعَةِ﴾ اور اسی طرح نبی کریم ﷺ کے حدیث مبارکہ "بحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب" کے اطلاق اور عدم تقیید سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ مطلقاً کسی بچے کا عورت کے پستان سے دودھ پینا حرمت رضاعت کے ثبوت کے لیے کافی ہے، اس میں قلیل و کثیر کی کوئی تفصیل نہیں، چونکہ حضور نبی کریم ﷺ کے بعد کبار صحابہ کرام جیسے حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، عبداللہ بن عباسؓ، عبداللہ بن عمرؓ، جابر بن عبداللہؓ، سعید بن مسیبؓ، عروہ بن زبیرؓ وغیرہ اس طرح تابعین میں شبابؓ، عطاءؓ، بکھولؓ وغیرہ کے ساتھ ساتھ ائمہ اربعہ میں سے صرف امام شافعیؒ کے علاوہ باقی تینوں ائمہ کرام کا بھی یہی مذہب ہے، بلکہ امام شافعیؒ کے ترجمان علامہ نوویؒ نے بھی مسلم شریف کے حاشیہ میں اسی کو جمہور علمائے کرام کا مذہب تسلیم کیا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں "وقال جمهور العلماء ثبت

برضعة واحدة یعنی جمہور علما فرماتے ہیں کہ رضاعت ایک بار پینے سے بھی ثابت ہوتی ہے۔ اسی طرح امام بخاری کا بھی یہی مذہب ہے، ان سے متعلق تراجم الباب "ما يحرم من قليل الرضاع و كثيره" سے صراحت کے ساتھ ثابت ہوتا ہے، اسی طرح لیث ابن سعد نے "مدونة الكبرى" میں دعویٰ کیا ہے کہ اس مسئلہ پر پوری امت کا اجماع ہے کہ ایک ہی مرتبہ پستان چوسنے سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔

تاہم ان نصوص صریحہ کے خلاف بعض حضرات جن احادیث کا سہارا لیتے ہیں، وہ احادیث اولاً تو منسوخ ہیں اور یا بوجہ اضطراب قابل احتجاج نہیں کہ ظاہر نصوص احادیث آیات قرآنیہ کے مقابلہ میں ان کو ترجیح دی جائے اور چوں کہ دودھ پینے کے کم یا زیادہ ہونے کا صحیح اندازہ معلوم نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ یہ امر خفی ہے، اس لیے قلیل و کثیر کا اعتبار کیے بغیر صرف فعل الرضاع (دودھ پینے، پلانے) پر ہی حکم مرتب ہوگا۔

والله لیل علی ذلک:

(۱)..... ولأن الحرمة وإن كانت لشبهة البعضية الثابتة بنشوز العظم، وإنبات اللحم، لكنه أمر

مبطن، فتعلق الحكم بفعل الارضاع، كما في السفر، والتقاء الخنثانين، ونحوهما. (۱)  
ترجمہ:

اور اس لیے کہ حرمت ہڈی کی نشوونما اور گوشت پیدا ہونے کی وجہ سے بعضیت کے شبہ سے ثابت ہوتی ہے، لیکن چونکہ یہ ایک پوشیدہ امر ہے، اس لیے حکم کا تعلق فعل یعنی دودھ پلانے کے ساتھ ہوگا، جس طرح کہ سفر یا شرم گاہوں کے ملنے کے وقت یا دیگر اشیاء میں یوں حکم لگایا جاتا ہے۔

(۲)..... وقال أبو بكر: وهذه الأخبار لا يجوز الاعتراض بها على ظاهر قوله تعالى ﴿وَأْمُرْتُمْ

أَن تَرْضِعْنَهُمْ﴾ لَمَّا بَيَّنَّا أَن مَالَهُمْ يثبت خصوصه من ظواهر القرآن. (۲)

ترجمہ:

امام ابو بکر بھصا ص فرماتے ہیں کہ: "ان اخبار کی وجہ سے ظاہر آیت پر اعتراض جائز نہیں، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "اور حرام کی گئی ہیں تم پر وہ مائیں جنہوں نے تمہیں دودھ پلایا ہے" جب تک اس کی مخصوصیت ظاہر قرآن سے ثابت نہ ہو۔"

(۱) بین الحقائق، کتاب الرضاع: ۲/۶۳۱، ۶۳۲

(۲) احکام القرآن، امام ابی بکر أحمد من علی الرازی، مطلب: اختلف السلف في التحريم بقليل الرضاع: ۲/۱۲۵

(۳)..... وأما الحديث (لأن حرم المصّة ولا المصتان) وما دل على التقدير، فمنسوخ صرح

بمنسوخ ابن عباس (۱)

ترجمہ:

اور جو حدیث ”ایک مرتبہ اور دو مرتبہ چوسنا حرام نہیں“ یا وہ حدیث جو مقدمہ پر دلالت کرتی ہے منسوخ ہیں اور اس کی منسوخ ہونے پر عبد اللہ بن عباس نے تصریح کی ہے۔

(۴)..... إن أحاديث عائشة في الرضاعة اضطربت، فوجب تركها، والرجوع إلى كتاب

اللہ (۲)

(علامہ ابن بطال فرماتے ہیں کہ:) ”رضاعت کے باب میں عائشہؓ سے مروی احادیث اضطراب کے شکار ہیں تو ان کا ترک کرنا اور کتاب اللہ کی طرف رجوع کرنا ضروری ہے۔“



## رضاعی ماں کی بیٹی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (247):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ میری پھوپھی (شاہدہ) نے مدت رضاعت میں مجھ (حضرت اللہ) کو دودھ پلایا، اب میں اس کی بیٹی شازیہ سے نکاح کرنا چاہتا ہوں جو میری پھوپھی زادہ ہے۔ آیا یہ جائز ہے؟ دوسری طرف میری ماں نے میری بڑی پھوپھی زاد خدیجہ کو بھی دودھ پلایا ہے، شرعی حکم تحریر فرمائیں۔

بیٹھو! توجہ دے!

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت کی رو سے دودھ پینے والے بچے پر دودھ پلانے والی عورت کے تمام اصول و فروع حرام ہو جاتے

ہیں۔

صورت مسئلہ میں جب حضرت اللہ نے بی بی شاہدہ کا دودھ پیا تو اب حضرت اللہ شازیہ، خدیجہ اور اس کے

(۱) البحر الرائق، کتاب الرضاع: ۳/۳۸۸

(۲) شرح صحيح البخاري لابن بطال، باب من قال لا رضاعة بعد حولين: ۷/۱۹۹ مکتبہ الرشیدہ الرياض

تمام بہنوں میں سے کسی کے ساتھ بھی نکاح نہیں کر سکتا، اس طرح خدیجہ کا حضرت اللہ اور اس کے بھائیوں میں سے کسی کے ساتھ بھی نکاح جائز نہیں، البتہ حضرت اللہ اور خدیجہ کے علاوہ بھو بھی زاد کا نکاح آپس میں جائز ہے۔

واللہ لیل علیٰ ذلک:

(و یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب) للحديث الذي روينا. (۱)

ترجمہ:

رضاعت کی وجہ سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں، اس حدیث کی بنا پر جو ہم نے روایت کی ہے۔

و یجوز أن یتزوج الرجل بأخت أخیه من الرضاع. (۲)

ترجمہ:

اور جائز ہے کہ آدمی اپنے رضاعی بھائی کی بہن سے نکاح کر لے۔



## رضاعی بھتیجی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (248):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ زید نے مدت رضاعت کے دوران اپنی دادی کا دودھ پیا جس میں اس کا چچا عمر اس کا شریک تھا۔ اب زید عمر کی سگی بھتیجی سے نکاح کرنا چاہتا ہے، شرعی لحاظ سے یہ رشتہ کرنا درست ہے یا نہیں؟

ہینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

رضاعت کے باب میں اصل یہ ہے کہ نسب میں جن رشتوں کے درمیان عقد نکاح حرام ہے، رضاعت

میں بھی وہی رشتے حرام ہوں گے۔

(۱) الہدایۃ، کتاب الرضاع: ۲/۳۷۰

(۲) الہدایۃ، کتاب الرضاع: ۲/۳۷۱

صورتِ مسئلہ میں نرید کا اپنی دادی کا دودھ پینے میں اس کے چچا اور چچو بھی اس کے رضاعی بہن بھائی بن گئے ہیں، اس لحاظ سے عمر کی کسی بھی نرید کی رضاعی بہن بن گئی، اس لیے اس کے ساتھ نکاح کرنا حرام ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

قال فی الکافی: إذا أرضعت المرأة صبياً حرم عليه أولادها من تقدم ومن تأخر والأبن اختاته،  
وإذا ولد ولد لها اعتباراً بالنسب لأنه ولد أختها. (۱)

ترجمہ:

جب کوئی عورت کسی بچے کو دودھ پلا دے تو اس بچے پر اس عورت کی اگلی پچھلی ساری اولاد حرام ہوگی، کیوں کہ وہ اس کی بہن بنتی ہیں، اسی طرح نسب کا لحاظ رکھتے ہوئے اس عورت کی اولاد کی اولاد بھی (حرام ہوگی) کیوں کہ یہ اس کے بھائی کی اولاد ہے۔



### سو تیلے چچا کے رضاعی بھائی سے نکاح

سوال نمبر (249):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ سو تیلے رضاعی چچا سے نکاح جائز ہے یا نہیں؟ مثلاً  
نہب کے سو تیلے چچا نے مدتِ رضاعت میں جس عورت کا دودھ پیا تھا، اس کے بیٹے سے نہب کا نکاح جائز ہے یا نہیں؟

بیشواؤ جروا

العبواب وبالله التوفيق:

جو رشتے نسب کی وجہ سے حرام ہیں، وہ رضاعت کی وجہ سے بھی حرام ہوتے ہیں۔ شریعت کی رو سے جس طرح سو تیلے چچا کے ساتھ نکاح حرام ہے، اسی طرح سو تیلے چچا کے رضاعی بھائی (جو کہ رضاعی چچا ہے) سے بھی رضاعت کی وجہ سے بھی نکاح حرام ہے۔

والدليل على ذلك:

قال عليه السلام: الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة. (۱)

ترجمہ:

نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "رضاعت وہ حرام کرتی ہے جو ولادت حرام کرتی ہے۔"

بحرم على الرضيع أبواه من الرضاع، وأصولهما وفروعهما من النسب والرضاع جميعاً. (۲)

ترجمہ:

دودھ پینے والے بچے پر رضاعی والدین، ان کے اصول و فروع نسبی اور رضاعی سب حرام ہو جاتے ہیں۔



### رضاعی بہن کے ساتھ نکاح کرنا

سوال نمبر (250):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ہایون نے مدت رضاعت میں ممانی کا دودھ پیا ہے۔ اب ہایون کا نکاح ممانی کی چھوٹی یا بڑی بیٹی کے ساتھ جائز ہے نہیں؟

بیٹو! انظر جواب

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت کی رو سے جو رشتے نسب کی وجہ سے حرام ہیں، وہ رضاعت کی وجہ سے بھی حرام ہو جاتے ہیں، چنانچہ دودھ پینے والے بچے پر مرضعہ کے تمام اصول و فروع (ماں، دادی، بہن، بھانجی وغیرہ) حرام ہو جاتے ہیں۔ صورت مسئلہ میں جب ہایون نے مدت رضاعت کے اندر ممانی کا دودھ پیا ہو تو ہایون کا ممانی کی اولاد کے ساتھ اخوت کا رشتہ قائم ہو چکا ہے، اس لیے ہایون پر ممانی کے تمام اصول و فروع حرام ہیں، وہ ممانی کی کسی بھی بیٹی کے ساتھ نکاح نہیں کر سکتا، کیوں کہ ممانی کی بیٹیاں اس کی رضاعی بہنیں ہیں۔

(۱) صحیح البخاری، کتاب النکاح، باب وأمهانکم الاثنی ارضعنکم: ۲/۷۶۴

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع: ۱/۳۹۳

والدليل على ذلك:

وفي الخلاصة: يحرم على الرضيع أبواه من الرضاع وأصولهما وفروعهما من النسب والرضاع جميعاً..... وكذا في الحد والحدة. (۱)

ترجمہ:

اور خلاصہ میں ہے کہ دودھ پینے والے بچے پر رضائی والدین، ان کے اصول و فروع طبعی و رضائی سب حرام ہو جاتے ہیں۔۔۔۔۔ اس طرح دادا اور دادی کی صورت میں بھی (حرام ہوتے ہیں)۔



### نکاح کے وقت دادی کا دعوائے رضاعت کرنا

سوال نمبر (251):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ مریم کے دو بیٹے سالم اور زید ہیں۔ سالم کی بیٹی صفیہ زید کے بیٹے خالد کے نام بچپن سے ہے۔ مریم شادی کے عین موقع پر یہ دعویٰ کرتی ہے کہ میں نے صفیہ اور خالد کو دودھ پلایا ہے۔ کیا ایسی صورت میں عورت کی گواہی برائے ثبوت رضاعت قبول ہے۔

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

ثبوت رضاعت کے لیے دو عادل آدمیوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ضروری ہے۔ اگر ان عورتوں میں سے ایک عورت مرضعہ ہو تب بھی کافی ہے۔ اس کے بغیر شرعاً شہادت مکمل نہیں ہو سکتی، تاہم اگر ایک مرد یا عورت کا دعویٰ غلبہ ظن کے لیے مفید ہو تو نکاح سے پہلے اس پر اعتقاد کرتے ہوئے شادی سے احتراز بہتر ہے، لیکن نکاح کے بعد کے لیے شرعی معیار پر اثر نا ضروری ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر شرعی گواہ ممکن نہ ہوں تو محض عورت کی گواہی کا اعتبار نہیں، لہذا صفیہ اور خالد کا نکاح جائز ہے، البتہ صدق خبر پر غلبہ ظن کے وقت نکاح سے احتراز بہتر ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولا يجوز شهادة امرأة واحدة على الرضاع اجنبية كانت، أو ام احد الزوجين، فإن وقع في قلبه صدق المخبر، فالأفضل أن يتزّه قبل العقد وبعده يسعها المقام معه، حتى يشهد على ذلك رجلان أو رجل وامرأتان عدول، ولا يقبل شهادة النساء وحدهن. (۱)

ترجمہ: رضاعت کے ثبوت کے لیے عورت کی گواہی قبول نہیں، خواہ لہجہ ہو یا میاں بیوی میں سے کسی ایک کی ماں ہو۔ اگر مخبر کی سچائی کا دل میں یقین ہو تو عقد سے پہلے استرازا افضل ہے اور عقد کے بعد بیوی کے لیے شوہر کے ساتھ رہنے کی گنجائش ہے، یہاں تک کہ اس رضاعت پر دو عادل آدمی یا ایک آدمی اور دو عورتیں گواہی دیں اور صرف عورتوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔



## رضاعی بیٹی کے نسبی بھائی کا مرضعہ کی پوتی سے نکاح

سوال نمبر (252):

کیا فرماتے ہیں علمائے عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ میری تین بہنیں ہیں جنہوں نے میری خالہ کا دودھ پیا ہے۔ اب اسی خالہ کے بیٹے زید کی بیٹی سے میرا یا میرے دیگر بھائیوں کا نکاح جائز ہے یا نہیں؟

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

فقہی نقطہ نظر سے اگر کوئی عورت کسی بچے کو مدت رضاعت میں دودھ پلائے تو اس بچے پر عورت اور اس عورت کے تمام اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں اور یہ بچہ اور عورت کی اولاد آپس میں رضاعی بہن بھائی بن جاتے ہیں اور دودھ پلانے والی عورت کا شوہر اس کے لیے رضاعی باپ بن جاتا ہے، تاہم حرمت رضاعت کا حکم صرف دودھ پینے والے بچے تک محدود رہے گا۔

صورت مسئلہ میں جن بہنوں نے خالہ کا دودھ پیا ہے، وہ اور خالہ کی اولاد آپس میں بہن بھائی ہیں اور خالہ کے پوتے اور نواسے اس کے لیے رضاعی بھتیجے و بھانجے بن گئے ہیں، لیکن حرمت نکاح کا حکم ان کی ذات تک محدود رہے



گا۔ جن بھائیوں نے خالہ کا دودھ نہیں پیا، ان کے لیے خالہ کی بیٹی یا پوتی سے نکاح کرنا جائز رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلك:

ولأن امرأتين لأحدهما بنون وللأخرى بنات، فأرضعت التي لها البنات ابناً واحداً من بني المرأة الأخرى لم يحز لذلك الابن أن يتزوج بتلك المرأة التي أرضعته، ولا بواحدة من بناتها، ويحوز لسائر البنين أن يتزوجوا تلك المرأة وبناتها أبتهن شأنوا. (۱)

ترجمہ: اگر دو عورتیں ہوں، ان میں سے ایک کے بیٹے ہوں اور دوسری عورت کی بیٹیاں ہوں، پس لڑکیوں کی ماں نے دوسری عورت کے بیٹوں میں سے کسی ایک لڑکے کو دودھ پلایا تو اس دودھ پینے والے لڑکے کا اسی عورت یا اس کی بیٹیوں میں سے کسی لڑکی کے ساتھ نکاح جائز نہیں اور اس کے دوسرے بیٹوں کے لیے اس عورت یا اس کی جس بیٹی کے ساتھ نکاح کرنا چاہے، جائز ہے۔



### سوتیلی نانی کے رضاعی بیٹے سے نکاح کرنا

سوال نمبر (253):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ محمد سعید اور تاج حسین نے ایک عورت (گل زرینہ) کا دودھ پیا ہے (جو کہ محمد سعید کی دادی اور تاج حسین کی سوتیلی نانی ہے) اب محمد سعید تاج حسین کی نسبی بہن زینب سے نکاح کرنا چاہتا ہے کیا از روئے شریعت یہ جائز ہے؟

بیٹو! نوجھو!

الجواب وبالله التوفيق:

اگر کسی محمد سعید نے بدت رضاعت میں اپنی دادی (گل زرینہ زوجہ محمد حکیم) کا دودھ پیا ہو تو جس طرح مسماة گل زرینہ کی تمام زنانہ اولاد اس پر حرام ہے اس طرح لبن التحلل کی وجہ سے محمد حکیم کی دوسری بیوی کی زنانہ اولاد بھی اس پر حرام ہے۔

لہذا محمد حکیم کی دوسری بیوی کی طرف سے نواسی (زینب) جو تاج حسین کی بہن ہے، رضاعت کی وجہ سے محمد سعید کی بھانجی بن گئی ہے اور جس طرح نسبی بھانجی سے نکاح حرام ہے، اس طرح رضائی بھانجی سے بھی حرام ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والتحريم بالرضاع كما يثبت من جانب المرأة، يثبت من جانب الرجل، وهو الزوج الذي نزل

لبنها بوطئه، وبسمیه الفقهاء، "لبن الفحل" (۱)۔

ترجمہ:

رضاعت کی وجہ سے حرمت جس طرح عورت کی جانب میں ثابت ہوتی ہے، اس طرح آدمی کی طرف سے بھی ثابت ہوتی ہے اور وہ خاوند ہے، جس کی جماع سے مرفعت کا دودھ پیدا ہوا ہے، فقہائے کرام اس کو "لبن الفحل" سے تعبیر کرتے ہیں۔



## نکاح کے بعد رضاعت کے ثبوت کا حکم

سوال نمبر (254):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ فاطمہ نے اپنے نواسے (زید) اور اجویہ بچی (کلثوم) کو ایک ساتھ دودھ پلایا تھا، لائمی کی بیوہ زید نے کلثوم سے شادی کی اور شادی کا تیسرا سال شروع ہے۔ اب دونوں کو قوی ذرائع سے پتہ چلا ہے کہ ہم دونوں رضاعتی بہن بھائی ہیں، لہذا سوال یہ ہے کہ مذکورہ نکاح کا کیا حکم ہے، شرعی حل تحریر فرمادیں کہ آئندہ آپس میں ازوداتی قیام قائم رہے یا ایک دوسرے سے علیحدہ ہو جانا ضروری ہے۔

بیٹھو! خوجرو!

الجواب وبالله التوفیق:

مدت رضاعت کے اندر جو بچے کسی عورت کا دودھ پیتے تھے آپس میں رضاعتی بہن بھائی بن جاتے ہیں، لہذا ان کا آپس میں نکاح کرنا جائز نہیں۔

صورت مسئلہ میں اگر یقینی ذرائع سے یہ بات معلوم ہو کہ زید اور کلثوم دونوں نے مدت رضاعت میں ذاتی

فاطمہ کا دودھ پیا ہے تو ان دونوں کا آپس میں نکاح درست نہیں، اس لیے کہ کلثوم زید کی رضاعی بہن ہے، اگر زید اور کلثوم کی آپس میں شادی ہوگئی ہو تو چاہے جتنا عرصہ بیت چکا ہو، یہ نکاح سرے سے منعقد نہیں ہوا۔ ان دونوں کو فوراً ایک دوسرے سے علیحدگی اختیار کر لینی چاہیے، تاہم اگر اولاد موجود ہو تو وہ ثابت النسب ہوگی اور زید کے ذمے کلثوم کا مہر بھی واجب ہوگا۔

والذیل علیٰ ذلک:

وکل صبیین اجتماعاً علیٰ ندي امرأة واحدة لم یحز لأحدهما أن یتزوج بالأخری. (۱)

ترجمہ:

جو دو بچے کسی ایک عورت کی پستان پر جمع ہو جائیں (یعنی ایک عورت کا دودھ پی لیں) تو ان کا آپس میں نکاح کرنا جائز نہیں۔



پوتے اور بھتیجی کو ایک ساتھ دودھ پلانا

سوال نمبر (255):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ فاطمہ نے اپنے پوتے بکر اور اپنی بھتیجی کلثوم کو دودھ پلایا۔ اب مندرجہ ذیل سوالات شریعت کی روشنی میں جواب طلب ہیں۔

- (۱)..... بکر کا نکاح کلثوم کی بہنوں کے ساتھ جائز ہے یا نہیں؟
- (۲)..... بکر کے دوسرے بھائیوں کا نکاح کلثوم کے ساتھ جائز ہے یا نہیں؟
- (۳)..... بکر کی بہنوں کے ساتھ کلثوم کے بھائیوں کا نکاح کرنا صحیح ہے یا نہیں؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

رضاعی بچے پر دودھ پلانے والی عورت اور اس کے سب اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں، تاہم یہ حرمت صرف دودھ پینے والے/ والی تک محدود رہے گی، اس کے دوسرے بہن بھائی اس سے متاثر نہیں ہوں گے لہذا۔

- (۱) بکر کا نکاح کلثوم کی بہنوں کے ساتھ جائز ہے۔ بشرطیکہ حرمت کی کوئی اور وجہ نہ ہو۔
- (۲) بکر کے دوسرے بھائیوں کا نکاح کلثوم کے ساتھ جائز نہیں کیونکہ بکر کے سب بھائی فاطمہ کے فروغ میں سے ہیں اور کلثوم پر فاطمہ کے سب فروغ حرام ہیں۔
- (۳) بکر کی بہنوں کے ساتھ کلثوم کے بھائیوں کا نکاح کرنا صحیح ہے اگر حرمت کی کوئی اور وجہ نہ ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

- بحرم علی الرضیع ابواه من الرضاع وأصولهما وفروعهما من النسب، والرضاع جمیعاً، (۱)
- ترجمہ: دودھ پینے والے بچے پر رضاعی ماں، باپ ان کے نسبی و رضاعی اصول و فروغ سب حرام ہو جاتے ہیں۔
- وحاصله ان الرضیع تحرّم اولاده وإن سفلوا علی المرضعة، وزوجها الثبوت الجزئیة الرضاعیة
- ..... ولا تحرّم أصوله علیهما ولا غیرهم من اقرباء، (۲)
- ترجمہ: اور (کلام کا) خلاصہ یہ ہے کہ دودھ پینے والے کے فروغ دودھ پلانے والی عورت اور اس کے شوہر پر رضاعی جزئیت ثابت ہونے کی وجہ سے حرام ہیں جب کہ ان دونوں (دودھ پلانے والی عورت اور اس کے شوہر) پر اور ان کے دوسرے رشتہ داروں پر دودھ پینے والے کے اصول حرام نہیں۔



### بھائی کی رضاعی بھتیجی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (256):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ زید نے چچی کا دودھ پیا۔ اب آیا زید کا بھائی بکر اپنے چچا کی پوتی سے یعنی اپنے بھائی زید کی رضاعی بھتیجی کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی پچھمدت رضاعت میں کسی عورت کا دودھ پی لے تو دودھ پلانے والی کے اصول و فروغ اس بچے پر

(۱) الفتویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع: ۲۱۳/۱

(۲) عمدۃ الرعاية حاشیہ شرح الوقایہ، کتاب الرضاع، بیان المحرمات من الرضاع: ۶۰/۲

اور دودھ پینے والے کے فروغ پلانے والی پر حرام ہو جائے ہیں، تاہم دودھ پینے والے کے بھائی وغیرہ تک یہ حکم سرایت نہیں کرتا۔

صورت مسئلہ میں جب زید نے چچی کا دودھ پیا تو یہ زید کی رضاعی ماں بن گئی۔ زید اس کے اصول و فروغ سے نکاح نہیں کر سکتا، البتہ زید کا بھائی بکر زید کی رضاعی بہن کی کے ساتھ شادی کر سکتا ہے، کیوں کہ بکر کا ان کے ساتھ کوئی ایسا رشتہ نہیں جو نکاح سے مانع ہو۔

والدليل على ذلك:

نوسنت أم البنات أرضعت أحد البنين، وأم البنين أرضعت إحدى البنات، لم يكن لهن  
فرض نكاح من أم البنات إن تزوج واحدة منهن، وكان لا عونه أن يتزوجوا بنات الأخرى۔ (۱)  
ترجمہ:

اگر لڑکیوں کی ماں نے لڑکوں میں سے ایک لڑکے کو دودھ پلایا یا لڑکوں کی ماں نے لڑکیوں میں سے کسی ایک کو  
دودھ پلایا تو لڑکیوں کی ماں سے دودھ پینے والے بیٹے کے لیے حلال نہیں کہ وہ اس کی بیٹیوں میں سے کسی ایک سے  
نکاح کر لے اور اس کے بھائیوں کے لیے جائز ہے کہ وہ لڑکیوں کے ساتھ نکاح کریں۔



مختلف اوقات میں ایک عورت کا دودھ پینے والوں کا آپس میں نکاح

سوال نمبر (257):

خالد اور بشریٰ نے ایک ہی عورت مسماۃ سلٹی کا دودھ پیا ہے، لیکن دونوں کے دودھ پینے کی مدت الگ الگ  
ہے، مثلاً خالد نے بشریٰ سے دو سال پہلے دودھ پیا ہے۔ کیا خالد اور بشریٰ کا نکاح درست ہے؟

بیشوا تزجروا

الجواب وبالله التوفيق:

جب ایک ہی عورت سے کئی بچے اپنی مدت رضاعت میں دودھ پی لیں تو وہ تمام بچے آپس میں رضاعی بہن  
بھائی بن جاتے ہیں، چاہے انہوں نے اس عورت سے ایک ہی وقت میں دودھ پیا ہو یا مختلف اوقات میں۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۱/۱۱۰، ۱۱۱

لہذا اگر خالد اور بشری نے واقعی اپنی اپنی مدت رضاعت میں سماتا سلٹی کا دودھ پیا ہو تو یہ آپس میں رضاعی بہن بھائی ہیں اور ان کا نکاح آپس میں جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك:

وفي الهداية: وكل صبيحت اجتماع علی ثدي امرأة واحدة لم يحز لأحدهما أن يتزوج بالآخرى. وفي المغناني: لم يرد من الاجتماع هنا اجتماع من حيث الزمان، ولا من حيث المني واليسرى، بل المراد اجتماعهما في امرأة واحدة ارتضاعاً علی ثدي امرأة واحدة. (۱)

ترجمہ:

ہدایہ میں ہے کہ: ”جب دو بچے ایک عورت سے دودھ پیئے تو ان کا آپس میں نکاح جائز نہیں۔ سغنائی نامی کتاب میں ہے کہ ایک عورت سے دودھ پینے میں جمع ہونے سے مراد زمانے کا ایک ہونا اور دائیں، بائیں (چھاتی) کا ایک ہونا نہیں، بلکہ اس سے ایک عورت کا دودھ پینے میں شریک ہونا مراد ہے۔“



## رضاعی بہن کی نسبی علاقائی بہن سے نکاح

سوال نمبر (258):

عمر اور فاطمہ نے ایک لڑکیہ عورت زینب کا دودھ پیا ہے۔ فاطمہ کی ایک علاقائی بہن کلثوم ہے۔ کیا عمر کے لیے کلثوم سے نکاح جائز ہے؟

بیتوانؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اجنبی عورت سے دودھ پینے والے بچے آپس میں رضاعی بہن بھائی ہونے کی وجہ سے ایک دوسرے سے نکاح نہیں کر سکتے، لیکن ان رضاعی بہن بھائی کا ایک دوسرے کے نسبی بہن، بھائی سے نکاح درست ہے، لہذا عمر کے لیے اپنی رضاعی بہن فاطمہ کی نسبی علاقائی بہن کلثوم سے نکاح جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

وكذلك يتزوج انحس انحس من الرضاع، ومثله من النسب محل..... لانه لا نسب بينهما  
موجب للحرمة، فكذلك في الرضاع. (۱)

ترجمہ: اور اسی طرح آدمی اپنی رضاعی بہن کی نسبی بہن سے نکاح کر سکتا ہے اور اس کے مثل نسب میں بھی جائز ہے۔۔۔۔۔ کیوں کہ ان کے آپس میں حرمت کے لیے کوئی سبب نہیں پائی جاتی تو رضاعت میں بھی یہ رشتہ جائز ہے۔



دادی کا دودھ پیا اور چچا زاد بہن سے نکاح کیا

سوال نمبر (259):

جشید نے اپنی دادی کا دودھ پیا تھا، پھر اس نے اپنی چچا زاد بہن یا سیمین سے شادی کر لی اور اس شادی کو ہوئے اٹھارہ سال ہو چکے ہیں۔ کیا جشید اور یا سیمین کا آپس میں نکاح ہو سکتا ہے؟ اگر نہیں تو اب کیا کیا جائے؟

بینواتو جروا

الجواب وبالله التوفيق:

اگر کوئی شخص مدت رضاعت میں کسی عورت کا دودھ پی لے تو اس سے حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے، جس کی وجہ سے دودھ پلانے والی کے اصول و فروع اس پر حرام ہو جاتے ہیں۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی جشید نے ایام رضاعت میں اپنی دادی کا دودھ پیا ہو تو اس کا چچا اس کا رضاعی بھائی ہوا اور چچا کی بیٹی اس کی رضاعی بھتیجی ہوئی، جب کہ رضاعی بھتیجی سے نکاح حرام ہے۔ اگر ایسا نکاح غلطی سے ہو چکا ہے تو اب فوراً جشید یا سیمین کو جدائی کے الفاظ (مثلاً میں نے تجھے چھوڑ دیا وغیرہ) ذکر کر کے ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں بصورت دیگر ایک حرام کام کے ارتکاب کی وجہ سے دونوں سخت گناہ گار ہوں گے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

بحرم علی الرضیع أبواه من الرضاع وأصولهما وفروعهما من النسب والرضاع جميعاً. (۲)

(۱) السرخسی، محمد شمس الدین، المبسوط، باب الرضاع: ۱۳۷/۵، دار الکتب العلمیہ بیروت، لبنان

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع: ۲۴۳/۱

ترجمہ: دودھ پینے والے پر رضاعی ماں باپ اور اس کے اصول و فروع، چاہے نسبی ہوں یا رضاعی، سب حرام ہو جاتے ہیں۔

المشاركة في الفاسد بعد الدخول لا تكون إلا بالقول كتحليل سبيلك أو تركك (۱)  
ترجمہ: نکاح فاسد میں ہم بستری کرنے کے بعد جدائی قول ہی کے ذریعے ہو سکتی ہے، مثلاً (خاندنیوں کہے کہ) میں نے تیرا راستہ خالی کر دیا ہے یا میں نے تجھے چھوڑ دیا ہے۔



## نسبی بھائی کی رضاعی بہن سے اور رضاعی بہن کی نسبی بہن سے نکاح

سوال نمبر (260):

گل خان نے مسماۃ طاہرہ کا دودھ پیا ہے۔ گل خان یا اس کا بھائی مسماۃ طاہرہ کی کسی بھی بیٹی سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں؟ گل خان کے ساتھ ایک اور لڑکی مسماۃ خدیجہ نے بھی طاہرہ کا دودھ پیا ہے جو کہ گل خان کی طرح اس کی اپنی اولاد میں سے نہیں، کیا گل خان خدیجہ کی کسی نسبی بہن سے نکاح کر سکتا ہے؟ واضح رہے کہ خدیجہ کی کسی بھی نسبی بہن نے مسماۃ طاہرہ کا دودھ نہیں پیا۔

بینوا و بنو

الجواب وبالله التوفيق:

جب کوئی بچہ مدت رضاعت میں کسی عورت کا دودھ پی لے تو اس پر اپنی یہ رضاعی ماں، اس کا شوہر اور ان دونوں کے نسبی اور رضاعی اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں، لہذا اگر گل خان نے واقعی مسماۃ طاہرہ کا دودھ پیا ہو تو وہ اس کی کسی بھی نسبی یا رضاعی بیٹی سے نکاح نہیں کر سکتا، لیکن گل خان کے بھائیوں کے لیے مسماۃ طاہرہ کی ہر ایک بیٹی سے نکاح جائز ہے، اسی طرح گل خان کے لیے مسئلہ بالا خدیجہ کی کسی بھی نسبی بہن سے نکاح جائز ہے، کیوں کہ خدیجہ کی بہنیں مسماۃ طاہرہ کی نسبی یا رضاعی اصول و فروع میں سے نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

يحرم علی الرضيع أبواه من الرضاع وأصولهما، وفرعها من النسب والرضاع جميعاً (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب المهر، مطلب فی النکاح الفاسد: ۲۷۷/۴

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الرضاع: ۳۴۳/۱



ترجمہ:

دودھ پینے والے بچے پر اس کے رضاعی والدین اور ان کے نسبی و رضاعی اصول و فروع حرام ہوتے ہیں۔  
و كذلك يتزوج أخت أخته من الرضاع. (۱)

ترجمہ:

: اسی طرح اپنی رضاعی بہن کی (نسبی) بہن سے نکاح کر سکتا ہے۔



ثانی کا دودھ پیا اور خالہ زاد بہن سے نکاح کیا

سوال نمبر (261):

اورنگزیب کا رشتہ اس کی خالہ زاد بہن فاطمہ سے طے ہوا ہے، جب کہ اورنگزیب نے بچپن میں اپنی ثانی مسماۃ گنیمہ کا دودھ پیا ہے، لیکن دوران رضاعت اورنگزیب کے ساتھ فاطمہ کی والدہ دودھ پینے میں شریک نہیں تھی۔ کیا اس رضاعت کی وجہ سے اس نکاح پر کوئی اثر پڑے گا؟ اگر اورنگزیب کے لیے فاطمہ سے نکاح جائز نہ ہو تو کیا اورنگزیب کا بھائی فاطمہ سے نکاح کر سکتا ہے؟

بینواؤ جہودا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی بچہ مدت رضاعت میں کسی عورت کا دودھ پی لے تو یہ خاتون اس بچے کی رضاعی ماں جب کہ اس کی تمام اولاد اس بچے کے رضاعی بہن بھائی بن جاتے ہیں، چاہے اس خاتون کی اولاد میں سے کسی نے اس بچے کے ساتھ شریک ہو کر دودھ پیا ہو یا اس نے اکیلے ہی پیا ہو، بہر حال اگر واقعی اورنگزیب نے اپنی ثانی کا دودھ پیا ہے تو ثانی کی بیٹیاں (نسبی اعتبار سے اورنگزیب کی خالائیں ہونے کے ساتھ) اس کی رضاعی بہنیں بھی ہیں اور یوں فاطمہ اورنگزیب کی رضاعی بھانجی ہوگی، جب کہ رضاعی بھانجی کے ساتھ نکاح ناجائز ہے۔

جہاں تک اورنگزیب کے بھائی کا تعلق ہے تو اس کے لیے فاطمہ سے نکاح کرنا جائز ہے، کیوں کہ فاطمہ اس کی

صرف خالہ زاد بہن ہے اور خالہ زاد بہن سے نکاح جائز ہے۔

والذیل علیٰ ذلک:

وفي الهداية: وكل صبي اجتماعي ندي امرأة واحدة لم يحز لأحدهما أن يتزوج  
بالأخرى. وفي السفناني: لم يرد من الاجتماع هنا اجتماع من حيث الزمان، ولا من حيث اليمنى  
واليسرى، بل المراد اجتماعهما في امرأة واحدة ارتضاعاً على ندي امرأة واحدة. (۱)  
ترجمہ:

ہدایہ میں ہے کہ: ”جب دو بچے ایک عورت سے دودھ پئیں تو ان کا آپس میں نکاح جائز نہیں“۔ سفنانی نامی  
کتاب میں ہے کہ: ”ایک عورت سے دودھ پینے میں جمع ہونے سے مراد زمانے کا ایک ہونا اور دائیں، بائیں (چھاتی)  
کا ایک ہونا نہیں، بلکہ اس سے ایک عورت کا دودھ پینے میں شریک ہونا مراد ہے“۔



### چھوٹی بہن کو دودھ پلانے کے اثرات

سوال نمبر (262):

اگر کسی عورت نے اپنی بہن کو بچپن میں دودھ پلایا ہو تو کیا اس مرضعہ کے بیٹے کے لیے اپنی اس خالہ (جس  
کو اس لڑکے کی ماں نے دودھ پلایا ہے) کی بیٹی سے نکاح جائز ہے؟

بیٹھو اتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جن نسبی رشتوں کی وجہ سے آپس میں نکاح جائز نہیں ہے، وہی رشتے اگر رضاعت کی بنا پر ہوں تو ان کا بھی  
نکاح جائز نہیں ہوگا۔

مسئلہ صورت میں جب کہ خالہ نے اپنی بہن کا دودھ پیا ہے تو اس (مرضعہ) بہن کا بیٹا اس کا رضاعی بھائی  
ہوا اور یوں اس خالہ کی بیٹی اس لڑکے کی رضاعی بھانجی ہوئی اور جس طرح حقیقی بھانجی سے نکاح جائز نہیں، اسی طرح  
رضاعی بھانجی سے بھی نکاح جائز نہیں ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن عائشة: قال رسول اللہ ﷺ: يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب. (۱)

ترجمہ:

حضور ﷺ نے فرمایا: ”رضاعت کی وجہ سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہوتے

ہیں۔“



### سوتیلی نانی کا دودھ پینے کے اثرات

سوال نمبر (263):

میں اپنے بیٹے کی شادی اس کی سگی خالہ زاد بہن سے کروانا چاہتا ہوں، لیکن میرے بیٹے نے اپنی سوتیلی نانی (میرے سر کی دوسری بیوی) کا دودھ پیا ہے۔ کیا شرعی نقطہ نگاہ سے میں اپنی چاہت پوری کر سکتا ہوں؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

رضیع، یعنی دودھ پینے والے بچے کے لیے اپنی مرضعہ (دودھ پلانے والی) اور اس کے شوہر کے اصول و فروع میں سے کسی کے ساتھ نکاح جائز نہیں۔

مسئلہ صورت میں جب بچے نے اپنی سوتیلی نانی کا دودھ پی لیا تو اس پر اپنے نانا کے فروع بھی حرام ہو گئے، اور خالہ زاد بہن نانا کے فروع میں آتی ہے، اس لیے مذکورہ بچے کا نکاح اس سے درست نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

بحرم علی الرضیع أبواه من الرضاع، وأصولهما وفروعهما من النسب والرضاع جميعاً. (۲)

ترجمہ: دودھ پینے والے بچے پر اس کے رضائی والدین اور ان کے نسبی و رضاعی اصول و فروع حرام ہیں۔



(۱) الصحیح لمسلم، کتاب الرضاع: ۱/۶۷

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع: ۱/۳۴۳

## نسبی بہن کی رضاعی بہن سے نکاح کرنا

سوال نمبر (264):

سمیح الدین کی بہن تحسین نے اپنی چچی نسیم کا دودھ پیا ہے۔ کیا سمیح الدین کے لیے نسیم کی بیٹی راحت سے

نکاح جائز ہے؟

بیتوانؤ جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے دودھ پینے والے بچے کے لیے دودھ پلانے والی عورت اور اس کے اصول و فروع سے نکاح جائز نہیں، لیکن یہ حرمت صرف اس دودھ پینے والے کے ساتھ خاص ہے، اس کے دوسرے بہن بھائیوں کے لیے اس مرضعہ اور اس کے اصول و فروع کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے۔

صورت مسئلہ کے مطابق سمیح الدین کی بہن نے جب اپنی چچی کا دودھ پیا ہے تو اس پر چچی کے اصول و فروع حرام ہیں، البتہ اس کے بھائیوں پر حرام نہیں، اس لیے سمیح الدین کے لیے راحت سے نکاح بلاشبہ جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ولو ارضعت أمه حارية لها إخوة، وأخوات، كان له أن يتزوج أخوات تلك الحارية الآن التي

أرضعتها الأم اخته من الرضاعة، ولا سبب بينه وبين أخواتها. (۱)

ترجمہ:

اگر ایک شخص کی ماں ایسی لڑکی کو دودھ پلائے جس کے دیگر بھائی، بہنیں ہوں تو اس شخص کے لیے اس لڑکی کی بہنوں سے نکاح جائز ہے، کیوں کہ جس لڑکی کو اس کی ماں نے دودھ پلایا ہے، وہ اس کی رضاعی بہن ہے، جب کہ اس شخص اور اس کی رضاعی بہن کی بہنوں کے درمیان کوئی سبب (حرمت) موجود نہیں (اس لیے ان سے نکاح کرنا بھی جائز ہے)۔



## علاقائی رضاعی بہن سے نکاح

سوال نمبر (265):

زید نے فرزانہ کے ساتھ مل کر فرزانہ کی والدہ زنب کا دودھ پیا ہے۔ فرزانہ کی ایک علاقائی بہن گمینہ ہے۔ کیا زید کے لیے گمینہ سے نکاح جائز ہے؟ کیوں کہ گمینہ تو زنب کی اپنی بیٹی نہیں۔

بینوا تو جہدوا

الجواب وبالله التوفیق:

مسئلہ صورت میں گمینہ زنب کے خاوند کی بیٹی ہونے کی وجہ سے زید کی علاقائی رضاعی بہن ہے اور علاقائی نسبی بہن کی طرح علاقائی رضاعی بہن سے بھی نکاح جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

بحرم علی الرضیع أبواه من الرضاع، وأصولهما وفروعهما من النسب والرضاع جميعاً. (۱)

ترجمہ:

دودھ پینے والے بچے پر اس کے رضاعی والدین اور ان کے نسبی و رضاعی اصول و فروع حرام ہیں۔



## مرضعہ کے شک کی صورت میں نکاح کا حکم

سوال نمبر (266):

ایک خاتون مسماۃ رفاقت کو شک ہے کہ شاید اس نے ایک لاجبیہ بچی مسماۃ نسرین کو دودھ پلایا ہے۔ ایسی حالت میں مسماۃ نسرین کی بیٹی قدیحہ کا نکاح رفاقت کے بیٹے عمران کے ساتھ جائز ہے یا نہیں؟

بینوا تو جہدوا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی عورت کسی لاجبیہ بچی کو دودھ پلا دے تو رضاعت ثابت ہو جانے کی وجہ سے اس عورت کی اولاد اس

بچی کے رضاعی بہن بھائی بن جاتے ہیں اور رضاعت کی وجہ سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو کہ نسب کی بنا پر حرام ہیں۔  
صورت مسئلہ میں اگر واقعی مسماۃ رفاقت نے مسماۃ نسرین کو دودھ پلایا ہو تو نسرین اور عمران آپس میں  
رضاعی بہن بھائی ہوئے اور نسرین کی بیٹی قدیحہ عمران کی رضاعی بھانجی ہوئی، جب کہ رضاعی بھانجی سے نکاح حرام  
ہے۔ یہ تو اصل مسئلہ تھا۔

لیکن اگر مسماۃ رفاقت کو نسرین کو دودھ پلانا یا دودھ پلانے ہی دو عادل مرد یا ایک عادل مرد اور دو عادل عورتیں  
اس بات پر بطور گواہ موجود ہوں تو ایسی صورت میں رضاعت ثابت نہ ہونے کی وجہ سے قدیحہ اور عمران کا نکاح جائز ہے،  
پھر بھی احتیاط یہ ہے کہ اس رشتہ سے پرہیز کیا جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن عائشة: قال رسول الله ﷺ: يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب. (۱)

ترجمہ:

حضور ﷺ نے فرمایا: ”رضاعت کی وجہ سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہوتے

ہیں۔“

ففي القضاء لا تثبت المحرمة بالشك، وفي الاحتياط تثبت. (۲)

ترجمہ:

شک کی صورت میں قضاء حرمت (رضاعت) ثابت نہیں ہوتی اور احتیاطاً ثابت ہوتی ہے۔



## مرضعہ کی قسم سے رضاعت کا ثبوت

سوال نمبر (267):

پردین کی بیٹی کا نکاح اس کی بہن کے بیٹے خالد سے ہو چکا ہے، البتہ ابھی تک رختی عمل میں نہیں آئی۔ نکاح  
سے کچھ عرصہ بعد پردین نے دعویٰ کیا کہ اس نے خالد کو دودھ پلایا ہے اور وہ اس بات پر بار بار قسم کھا رہی ہے، لیکن اس

(۱) الصحيح لمسلم، کتاب الرضاع: ۱/۶۷

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الرضاع: ۱/۳۴۴

پر کوئی گواہ نہیں، جب کہ لڑکے کے والدین کا کہنا ہے کہ پروین محض جھوٹ بول کر شادی کرانے سے انکار کر رہی ہے۔ ازراہ کرم واضح فرمائیں کہ کیا دودھ پلانے والی عورت کے قسم کھانے سے حرمت رضاعت ثابت ہو سکتی ہے؟

بیشواتز جردا

الجواب وبالله التوفیق:

رضاعت کے ثبوت کے لیے دو عادل مردوں یا ایک عادل مرد اور دو عادل عورتوں کی گواہی ضروری ہے، محض دودھ پلانے والی عورت کے قسم کھانے سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔

لہذا اگر پروین کے دعویٰ پر دو عادل مرد یا ایک عادل مرد اور دو عادل عورتیں بطور گواہ موجود نہ ہوں اور خالد کا نکاح واقعی پروین کی بیٹی سے ہو چکا ہو تو اب وہ خالد کی بیوی ہی ہے، لیکن جب پروین قسم کھا کر یہ کہہ رہی ہے کہ اس نے خالد کو دودھ پلایا ہے تو خالد کے لیے بہتر یہ ہے کہ وہ اس بیوی کو چھوڑ کر کہیں اور گھر بسالے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(حجۃ حجة المال) رہی شہادۃ عدلین، أو عدل و عدلتین. (۱)

ترجمہ: رضاعت کے اثبات کی دلیل مال کے اثبات کی دلیل کی طرح ہے جو کہ دو عادل مرد یا ایک عادل مرد اور دو عادل عورتوں کی گواہی ہے۔

فإذا شهدت امرأة علی الرضاع، فالأفضل للزوج أن يفارقها. (۲)

ترجمہ: جب ایک عورت رضاعت کی گواہی دے دے تو خاوند کے لیے افضل یہ ہے کہ وہ بیوی سے علیحدگی اختیار کر دے۔



خشک پستان بچے کے منہ میں دینے سے رضاعت کا ثبوت

سوال نمبر (268):

اگر ایک عورت کے پستان خشک ہوں، یعنی ان میں دودھ نہ ہو اور وہ کسی بچے کو بہلانے کے لیے اپنے پستان

(۱) الدر المختار علی صلیب رد المحتار، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۴/۲۲۰

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الرضاع، فصل فیما ثبت به الرضاع: ۵/۱۰۶

اس کے منہ میں دے دے تو کیا اس سے حرمت رضاعت ثابت ہوگی؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

حرمت رضاعت مدت رضاعت میں دودھ پلانے سے ثابت ہوتی ہے، لہذا اگر کسی عورت کے پستانوں میں دودھ بالکل نہ ہو اور وہ کسی بچے کے منہ میں اپنے پستان دیدے تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔

واللہ لیل علیٰ ذلک:

وفي القصة: امرأة كانت تعطي ثديها صبية، واشتهر ذلك بينهم، ثم تقول: لم يكن في ثديي لبن حين القتها ثديي، ولم يعلم ذلك إلا من جهتها، حازلانيها أن يتزوج بهذه الصبية. (۱)

ترجمہ:

ایک عورت جو کہ ایک بچی کو اپنی پستان دیتی تھی اور یہ بات لوگوں میں بھی مشہور ہو گئی، اب وہ عورت کہتی ہے کہ جب میں اس بچی کو پستان دے رہی تھی تو اس وقت میری پستان میں دودھ نہیں تھا اور اس بات کا علم صرف اسی سے ہو سکتا ہو تو اس عورت کے بیٹے کے لیے اس بچی سے شادی کرنا جائز ہے۔



بچے کا عورت کے پستانوں سے صرف منہ لگانا

سوال نمبر (269):

محترم مفتی صاحب! ایک دن مدت رضاعت میں زید بہت زیادہ رو رہا تھا جس کی وجہ سے اس کی چچی زینب نے اس کو اپنے پستانوں سے دودھ دینا چاہا، لیکن زید رونے کی وجہ سے منہ کبھی ادھر کبھی اُدھر کرتا رہا، لہذا پستان سے دودھ جاری نہ ہوا۔ کیا ایسی صورت میں زید کا نکاح زینب کی بیٹی ناہید سے ہو سکتا ہے؟ جب کہ زینب ان دنوں میں ناہید کو دودھ پلا رہی تھی۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



الجواب وبالله التوفیق:

بچے کا کسی عورت سے رضاعت کا ثبوت صرف اس وقت ہوتا ہے جب مدت رضاعت میں اس عورت کا دودھ بچے کے منہ یا ناک کے ذریعے پیٹ میں یقینی طور سے پہنچ جائے، چاہے دودھ قلیل مقدار میں ہو یا کثیر مقدار میں۔ اگر واقعی زید نے زینب کا دودھ نہیں پیا اور اس پر اسے یقین ہو تو پستانوں سے محض منہ لگانے سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی، لہذا زید کا زینب کی بیٹی سے نکاح درست ہے۔

والذیل علیٰ ذلک:

فد بوجد المص، ولا رضاع إن لم يصل إلى الجوف. (۱)

ترجمہ:

بعض اوقات پستان کا چوسنا پایا جاتا ہے، لیکن رضاعت ثابت نہیں ہوتی، اگر دودھ پیٹ تک نہ پہنچے۔

أي وصول اللبن من ثدي المرأة إلى جوف الصغير من فمه أو أنفه في مدة الرضاع. (۲)

ترجمہ:

عورت کی پستان سے دودھ کانچے کے منہ یا ناک کے ذریعے مدت رضاعت میں اس کے پیٹ تک پہنچنا (رضاعت کہلاتا) ہے۔



رشتہ رضاعت کے باوجود نکاح ہوا ہے تو اب کیا کیا جائے؟

سوال نمبر (270):

سہ ماہ شگفتہ کی شادی اپنے چچا زاد بھائی کے ساتھ ہوئی۔ اس نے اپنی چچی کا دودھ مدت رضاعت میں صرف ایک دفعہ پیا ہے۔ اس وقت ایک مولوی صاحب سے اس بارے میں دریافت کیا گیا تھا تو انہوں نے ایک حدیث کے حوالے سے بتلایا تھا کہ کم از کم پانچ دفعہ پینے سے رضاعت ثابت ہوتی ہے۔ اب شادی کے بارہ سال ہو چکے ہیں اور ان کے دو بیٹے بھی ہیں۔ شوہر کہتا ہے کہ میں مطمئن نہیں ہوں۔ برائے مہربانی آپ حضرات اس مسئلے کا حل بیان فرمائیں۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۴/۳۹۲

(۲) البحر الرائق، کتاب الرضاع (تحت قوله: وهو مص الرضيع): ۳/۳۸۶، ۳۸۷

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے احناف کے نزدیک اگر کوئی شخص مدت رضاعت (دو سال) میں ایک مرتبہ بھی کسی عورت کا دودھ پی لے تو حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔

اگر مسماۃ شگفتہ نے مدت رضاعت میں واقعی اپنی چچی کا دودھ ایک مرتبہ پیا ہو اور اس رضاعت پر دو عادل مرد یا ایک عادل مرد اور دو عادل عورتیں بطور گواہ موجود ہوں یا خود شوہر اس کا اعتراف کرتا ہو تو ایسی صورت میں شگفتہ کے لیے اس چچی کے کسی بھی بیٹے سے نکاح جائز نہیں۔ چونکہ نکاح ہوا ہے وہ فاسد ہے، اس لیے دونوں پر لازم ہے کہ ازدواجی تعلقات کو ختم کرتے ہوئے شوہر بیوی کو خلاق وغیرہ کے الفاظ ذکر کر کے ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں، اپنے کیے پر صدق دل سے اللہ تعالیٰ سے توبہ و استغفار کریں۔ جو اولاد پیدا ہو چکی ہے، وہ ثابت النسب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

(وثبت به وإن قل) إن علم وصوله لحوفه من فمه، أو أنفه لا غیر، (۱)

ترجمہ:

دودھ پلانے سے حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے، چاہے کم مقدار میں ہی پیا یا جائے، بشرط یہ کہ بچے کے پیٹ میں دودھ کا منہ یا ناک کے ذریعے پہنچنا معلوم ہو۔

فالرضاع يظهر بأحد أمرين: أحدهما الإقرار، والثاني البيّنة، أما الإقرار فهو أن يقول لامرأة تزوجها هي اختي من الرضاع..... وثبت على ذلك..... وأما البيّنة فهي أن يشهد على الرضاع رجلان، أو رجل وامرأتان..... فإذا شهدت امرأة على الرضاع، فالأفضل للزوج أن يشارقها، (۲)

ترجمہ:

رضاعت دو باتوں میں سے ایک کے ساتھ ثابت ہوتی ہے: ایک خاوند کے اقرار سے، دوسرے گواہی سے۔ اقرار سے مراد یہ ہے کہ خاوند اپنی بیوی کے بارے میں کہے کہ یہ میری رضاعی بہن ہے۔۔۔۔۔ اور پھر اس اقرار پر قائم رہے۔۔۔۔۔ اور گواہی سے مراد یہ ہے کہ دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں رضاعت کی گواہی دیں۔۔۔۔۔ جب ایک عورت رضاعت کی گواہی دے تو خاوند کے لیے بہتر یہ ہے کہ بیوی سے جدا ہو جائے۔

(۱) الدر المختار علیٰ صمدی المختار، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۱/۳۹۸-۱۰۶

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الرضاع، فصل فیما ثبت به الرضاع: ۵/۱۰۳-۱۰۶

## ثبوت رضاعت کے شرعی ذرائع

سوال نمبر (271):

میرے والدین نے میری چچا زاد بہن سے میرے رشتے کی بات کی تو کچھ ٹال مٹول کے بعد میرے چچا، چچی راضی ہو گئے، اب جب کہ رخصتی کو تھوڑا عرصہ رہ چکا ہے، میری چچی کہنے لگی ہے کہ یہ رشتہ نہیں ہو سکتا، کیوں کہ میں نے سعید اللہ کو (یعنی مجھے) دودھ پلایا ہے، جب کہ خاندان کے دیگر افراد اس بات کو جھوٹ قرار دیتے ہیں۔ کیا اس چچا زاد بہن سے میرا نکاح ہو سکتا ہے؟

بینوا و بنو ائو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی اعتبار سے رضاعت کا ثبوت خاوند کے اقرار یا دو عادل مرد یا ایک عادل مرد اور دو عادل عورتوں کی گواہی سے ہوتا ہے، البتہ اگر صرف ایک شخص ثبوت رضاعت کی گواہی دے اور دل اس کے سچا ہونے کی خبر دے تو افضل یہ ہے کہ اس نکاح سے گریز کیا جائے، لیکن پھر بھی شوہر کی طرف سے اقرار یا گواہوں کا نصاب مکمل نہ ہونے کی وجہ سے نکاح کرنا جائز ہے۔

مذکورہ صورت میں نکاح سے پہلے رضاعت کی خبر دینے والی عورت کی خبر میں اگر صداقت کا گمان پیدا ہوتا ہو تو افضل یہ ہے کہ اس نکاح سے اجتناب کیا جائے، ورنہ ثبوت نہ ہونے کی صورت میں جب یقین نہ ہو تو نکاح کی گنجائش ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فالرضاع یظہر بأحد أمرین: أحدهما الإقرار، والثانی البینة، أما الإقرار فهو أن یقول لامرأة تزوجها هی أعتی من الرضاع..... ویثبت علی ذلك..... وأما البینة فهي أن یشهد علی الرضاع رجلان، أو رجل وامرأتان..... فإذا شهدت امرأة علی الرضاع، فالأفضل للزوج أن ینفارقها. (۱)

ترجمہ:

رضاعت دو باتوں میں سے ایک کے ساتھ ثابت ہوتی ہے: ایک خاوند کے اقرار سے، دوسرے گواہی سے۔ اقرار سے مراد یہ ہے کہ خاوند اپنی بیوی کے بارے میں کہے کہ یہ میری رضاعی بہن ہے۔۔۔۔۔ اور پھر اس اقرار پر قائم

رہے۔۔۔۔۔ اور گواہی سے مراد یہ ہے کہ دوسرا یا ایک مرد اور دو عورتیں رضاعت کی گواہی دیں۔۔۔۔۔ جب ایک عورت رضاعت کی گواہی دے تو خاندان کے لیے بہتر یہ ہے کہ بیوی سے علیحدگی اختیار کرے۔



## سگی دادی سے رضاعت کی صورت میں سوتیلی دادی کی پوتی سے نکاح

سوال نمبر (272):

عدیل نے اپنی سوتیلی دادی کی پوتی سے نکاح کیا ہے جس کو ایک سال ہو چکا ہے، جب کہ بچپن میں اس نے اپنی سگی دادی کا دودھ بھی پیا ہے۔ سوال یہ ہے کہ کیا عدیل کے لیے اپنی سوتیلی دادی کی پوتی سے نکاح جائز ہے؟ اگر نہیں تو اس نکاح کا کیا حکم ہے؟

بیشواتؤھروا

الجواب وبالله التوفیق:

سگی دادی کا دودھ پینے سے عدیل کا دادا اس کا رضاعی باپ بن گیا ہے، جب کہ رضاعی باپ کے سب اصول و فروع رضیع (دودھ پینے والے بچے) پر حرام ہوتے ہیں۔

لہذا مسئلہ صورت میں سوتیلی دادی کی پوتی چونکہ عدیل کے رضاعی باپ (دادا) کے فروع میں سے ہے، لہذا عدیل کے لیے اس سے نکاح کرنا جائز نہیں تھا، لاعلمی میں جو نکاح ہوا ہے، وہ نکاح فاسد ہے، عدیل پر لازم ہے کہ بیوی کو جدا کر دے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

یحرم علی الرضیع أبواہ من الرضاع، وأصولہما وفروعہما من النسب والرضاع جمیعاً. (۱)

ترجمہ:

دودھ پینے والے بچے پر اس کے رضاعی والدین اور ان کے نسبی و رضاعی اصول و فروع حرام ہوتے ہیں۔



دادی کا دودھ پینے پر خالہ زاد بھائی سے نکاح

سوال نمبر (273):

ہمارے ماموں کی بیٹی نے اپنی دادی (یعنی ہماری نانی) کا دودھ پیا ہے۔ اب اس کی منگنی میرے بھائی سے طے ہونے والی ہے۔ کیا از روئے شریعت یہ رشتہ جائز ہے؟

بینواؤ جہودا

الجواب وبالله التوفیق:

جو بچہ مدت رضاعت میں کسی عورت کا دودھ پی لے تو دودھ پلانے والی عورت اور اس کے اصول و فروع اس بچے پر حرام ہو جاتے ہیں۔

اگر واقعی آپ کی ماموں زاد بہن نے اپنی دادی (آپ کی نانی) کا دودھ پیا ہو تو وہ آپ کی رضاعی خالہ ہونے کی وجہ سے آپ سب پر حرام ہے، لہذا مسئلہ رشتہ جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

بحرم علی الرضیع أبواه من الرضاع، وأصولهما وفروعهما من النسب والرضاع جميعا. (۱)

ترجمہ:

دودھ پینے والے بچے پر اس کے رضاعی والدین اور ان کے نسبی و رضاعی اصول و فروع حرام ہوتے ہیں۔



رضاعی بھائی کی نسبی بھتیجی سے نکاح

سوال نمبر (274):

زید کے چھوٹے بھائی عمرو نے ایک عورت کا دودھ پیا ہے۔ اب زید کی بیٹی کا رشتہ اس عورت کے بیٹے سے

طے ہونے والا ہے، کیا یہ رشتہ درست ہے؟

بینواؤ جہودا

الجواب وبالله التوفیق:

صورتِ مسئلہ میں عمر اور اس عورت کے درمیان پائی جانے والی حرمتِ رضاعت کا اثر عمر کے لمبی بھائی زید اور اس کی اولاد کی طرف منتقل نہیں ہوتا لہذا زید کی بیٹی کا رشتہ اس عورت کے بیٹے کے ساتھ جائز ہے۔

والد تلیل علیٰ ذلک:

وتحل أخت أخیه رضاعاً (۱)

ترجمہ:

رضائی بھائی کی لمبی بہن (سے نکاح) جائز ہے۔



### رضاعت کی اکثریت

سوال نمبر (275):

رضاعت کی اکثریت کتنی ہے؟ اگر زید نے دو سال ساڑھے تین ماہ کی عمر میں فاطمہ کی والدہ کا دودھ پیا ہو تو کیا وہ فاطمہ سے نکاح کر سکتا ہے؟

پیشوا تشریروا

الجواب وبالله التوفیق:

منفی بہ قول کے مطابق رضاعت کی اکثریت دو سال ہے، لہذا اگر کوئی بچہ دو سال کی عمر ہونے کے بعد کسی عورت کا دودھ پی لے تو اس سے حرمتِ رضاعت ثابت نہیں ہوگی، لیکن چونکہ اس سلسلے میں امام ابوحنیفہ کا قول ڈھائی سال کا ہے، اس لیے احتیاط اس میں ہے کہ اگر بچے نے دو سال کے بعد بھی ڈھائی سال کی عمر ہونے سے پہلے پہلے کسی عورت کا دودھ پیا، تو تب بھی وہ اس عورت اور اس کے اصولی ذرعوں سے نکاح نہ کرے۔

صورتِ مسئلہ میں زید کے لیے فاطمہ سے نکاح کرنا اگرچہ جائز ہے، لیکن احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ اس رشتے سے گریز کرے۔

والدليل على ذلك:

هو (حولان ونصف عنده، وحولان) تقط. (عندهما وهو الأصح) فتح، وبه يفتى كمافی تصحيح القدوري عن العون، لكن في الحوارة أنه في الحولين ونصف. قال العلامة ابن عابدین: قوله: (لكن الخ استدراك على قوله: "وبه يفتى" وحاصله أنهما قولان أفنى بكل منهما. (۱)

ترجمہ:

رضاعت کی مدت امام صاحب کے نزدیک ڈھائی سال اور صاحبین کے نزدیک فقط دو سال ہے اور یہ قول اصح ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے جیسا کہ تصحیح القدوری میں عون سے مروی ہے، لیکن جوہرہ میں ہے کہ یہ مدت ڈھائی سال ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ ماتن کا قول "لكن..... الخ" دراصل "وبه يفتى" سے پیدا شدہ وہم کا ازالہ ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ مدت رضاعت کے بارے میں دونوں قسم کے اقوال ہیں جن میں سے ہر ایک پر فتویٰ دیا گیا ہے۔

وفى فتح القدير: الأصح قولهما من الاختصار على الحولين في حق التحريم أيضا، وبه أخذ الطحاوي..... ولكن قال في آخر الحاوي القدسي: فإن خالفاه قال بعضهم يؤخذ بقوله، وقال بعضهم يؤخذ بقولهما، وقيل يخير المفتي، والأصح أن العبرة لقوة الدليل، ولا يخفى قوة دليلهما. (۲)

ترجمہ:

فتح القدير میں ہے کہ صاحبین کا یہ قول کہ تحریم کے حق میں بھی دو سال پر اقتصار کرنا اصح ہے اور امام طحاوی نے بھی اس قول کو لیا ہے۔۔۔۔۔ لیکن حاوی قدسی کے آخر میں کہا ہے کہ اگر صاحبین امام صاحب سے کسی مسئلہ میں اختلاف کریں تو بعض حضرات کا کہنا ہے کہ ایسی صورت میں امام صاحب کے قول کو لیا جائے گا جب کہ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ صاحبین کا قول لیا جائے گا، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مفتی کو ایسی صورت میں اختیار ہوگا، اور اصح یہ ہے کہ قوت دلیل کا اعتبار ہوگا (ابن نجیم فرماتے ہیں) اور صاحبین کی دلیل کی قوت مخفی نہیں۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۴/۳۹۳، ۳۹۵

(۲) البحر الرائق، کتاب الرضاع، تحت قوله (وحریم به وإن قل): ۳/۳۸۸، ۳۸۹

## ثانی کا دودھ پینا

سوال نمبر (276):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ بچے نے اپنی ثانی کا دودھ پیا ہے۔ کیا اس بچے کا نکاح اپنے ماموں کی بچیوں میں سے کسی بچی سے ہو سکتا ہے؟ اور کیا اس بچے کی باقی بہن بھائیوں کا نکاح اس کے ماموں کی اولاد سے ہو سکتا ہے؟

بیّنوا تزوجہا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے جو رشتے نسب کی وجہ سے حرام ہیں، وہ رشتے رضاعت کی وجہ سے بھی حرام ہوتے ہیں۔

اسی بنا پر مذکورہ مسئلہ میں جب بچے نے مدت رضاعت کے اندر اپنی ثانی کا دودھ پی لیا ہے تو ثانی اس بچے کی رضاعی ماں بن کر اس کی تمام اولاد اس بچے کی رضاعی بہن بھائی بن گئے ہیں تو جس طرح نسبی بہن بھائیوں کی اولاد کے ساتھ نکاح حرام ہے، اس طرح رضاعی بہن بھائیوں کی اولاد سے بھی نکاح حرام ہے، تاہم حرمت رضاعت صرف مذکورہ بچے کی ذات تک محدود رہے گی، اس بچے کی دیگر نسبی بہن بھائیوں کا نکاح اس بچے کی رضاعی بہن بھائیوں کے ساتھ جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال علیہ السلام: الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة. (۱)

ترجمہ:

نبی کریم ﷺ نے فرمایا: رضاعت وہ حرام کرتی ہے جو ولادت حرام کرتی ہے۔





## دادی کا پوتے کو دودھ پلانا

سوال نمبر (277):

کیا فرماتے ہیں مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ دادی اپنے پوتے کو دودھ پلا سکتی ہے یا نہیں؟ اگر پلائے تو پھر اس پوتے کا اپنے چچا کی بیٹی سے نکاح جائز ہے یا نہیں؟

بیشوا تنصروا

الجواب وبالله التوفیق:

جس طرح ایک عام عورت کسی بچے کو بوقت ضرورت دودھ پلا سکتی ہے، اس طرح بوقت ضرورت دادی بھی اپنے پوتے کو دودھ پلا سکتی ہے، لیکن آئندہ کے لیے اس بچے کا اپنے چچا زاد اور پھوپھی زاد بیٹیوں سے نکاح جائز نہیں ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

ولا یتزوج المرضعة أحدا من ولد التي أَرْضَعَتْ؛ لِأَنَّهُ أَخُو هَؤُلَاءِ وَلَدَ وَلَدَهَا؛ لِأَنَّهُ وَلَدَ أُخِيهَا. (۱)  
ترجمہ: اور نہ دودھ پلانے والی عورت کے لڑکوں کے ساتھ نکاح کر سکتی ہے، کیوں کہ وہ اس کے رضاعی بھائی ہیں اور نہ ان کی اولاد کے ساتھ نکاح کر سکتی ہے، کیوں کہ وہ تو اس کے بھتیجے ہیں۔



## نسبی بھائی کی رضاعی بہن سے نکاح

سوال نمبر (278):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ دو بھائیوں نے اپنے بچوں کو دودھ پلانے کے لیے کسی خاتون کو اجرت پر مقرر کیا۔ اب ایک بھائی کا دو بیٹا فوت ہو گیا ہے جس نے دودھ پیا ہے، جب کہ اس کا دوسرا بیٹا جس نے اس عورت کا دودھ نہیں پیا، مرضعہ کی بیٹی سے نکاح کرنا چاہتا ہے۔ کیا شرعی حوالے سے یہ جائز ہے؟

بیشوا تنصروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے عظام کی تصریحات کی روشنی میں اگر کوئی بچہ مدت رضاعت کے اندر کسی عورت کا دودھ پی لے تو یہ بچہ اس عورت کا رضائی بیٹا بن کر اس پر مرضعہ کے تمام اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں، لیکن بچے کے دوسرے بہن بھائیوں پر یہ حرمت اثر انداز نہیں ہوتی۔

اس لیے دودھ پینے والے کا بھائی مرضعہ کی بیٹی سے نکاح کر سکتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وبحوزان یتزوج الرجل باخت أخته من الرضاع. (۱)

ترجمہ:

اور جائز ہے کہ آدمی اپنے بھائی کی رضاعی بہن سے نکاح کر لے۔



ایک عورت کے کہنے سے رضاعت کا ثبوت

سوال نمبر (279):

کیا فرماتے ہیں علمائے عظام و مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ زید عائشہ سے نکاح کرنا چاہتا ہے، جب کہ زید کی ماں عائشہ کی ماں سے کہتی ہے کہ جب زید دس ماہ کا تھا تو آپ نے مجھے کہا تھا کہ میں نے زید کو تمہاری عدم موجودگی میں دودھ پلایا ہے، لیکن عائشہ کی ماں انکار کرتی ہے کہ میں نے نہ زید کو دودھ پلایا ہے اور نہ تجھ سے اس قسم کی کوئی بات کی ہے۔ اس وقت میں حاملہ تھی اور میرا دودھ نہیں تھا جب کہ زید کی ماں کے پاس اس بات پر اور کوئی گواہ نہیں اب اگر عائشہ کی ماں کا اعتبار کر کے زید اور عائشہ کا نکاح کر دیا جائے تو کیا وہ گناہگار ہوں گے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

ثبوت رضاعت کے لیے دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ضروری ہے۔ ایک عورت کی گواہی معتبر نہیں، تاہم اگر اس کا قول موجب یقین و اطمینان ہو اور اس میں کذب بیانی کا احتمال نہ ہو تو عقد نکاح سے پہلے اس

رشتہ سے احتراز بہتر ہے، جب کہ بعد از نکاح ثبوت رضاعت کے لیے باقاعدہ گواہان کا ہونا ضروری ہے۔  
 صورتِ مسئلہ میں اگر عائشہ کی ماں نے واقعی زید کو دودھ نہیں پلایا ہو اور گواہان بھی موجود نہ ہوں تو زید کی والدہ کے قول کا کوئی اعتبار نہیں اور عائشہ کا نکاح زید سے جائز ہوگا۔ لیکن بعد از نکاح اگر دو گواہوں سے رضاعت ثابت ہو جائے اور عائشہ کی ماں نے محض رشتے کی خاطر جھوٹ بول کر دودھ پلانے سے انکار کیا ہو تو اس صورت میں وہ گناہ گار ہوگی، لیکن اگر عائشہ کی ماں اپنے قول میں سچی ہو اور ثبوت رضاعت کے لیے گواہان بھی موجود نہ ہوں تو پھر اس پر کوئی گناہ نہیں۔  
 والد الجبل علیٰ ذلک:

الرضاع یظهر بأحد أمرین أحدهما الإقرار، والثاني البينة، ولا يقبل في الرضاع إلا شهادة رجلین، أو رجل وامرأتین عدول. (۱)  
 ترجمہ:

رضاعت دو باتوں میں سے ایک سے ثابت ہوتی ہے: ایک ان میں اقرار کرنا ہے اور دوسری بات گواہی ہے اور رضاعت میں صرف عادل دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی قبول کی جاتی ہے۔



### مدت رضاعت اور گواہی

سوال نمبر (280):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک بچے نے ایک عورت کا دودھ دو سال سے کچھ زیادہ عمر میں پیا ہے اور اسی عورت سے ایک دوسری بچی نے اسی وقت دودھ پیا اور اس کی عمر اس وقت دو سال سے کم تھی۔ کیا اس بچے کا نکاح اس بچی کی دوسری بہن سے جائز ہے؟

بیٹھو! سوچو!

الجواب وبالله التوفیق:

شریعتِ مطہرہ کی رو سے حرمتِ رضاعت کے ثبوت کے لیے مدتِ رضاعت کے اندر بچے کا عورت کا دودھ پینا ضروری ہے۔ مدتِ رضاعت کے بارے میں احناف کا مفتی یہ قول دو سال کا ہے۔ اسی طرح ثبوتِ رضاعت کے لیے

رضیع کا اقرار کرنا یا شرعی گواہوں کا ہونا ضروری ہے تاہم اگر مدت کے بعد دودھ پینا ثابت ہو یا ثبوت پر گواہ نہ ہوں تو ایسی صورت میں حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔

لہذا اگر مذکورہ بچے نے دو سال کے بعد مرضعہ کا دودھ پیا ہو تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی، اس لیے وہ اس بچی اور اس کی دوسری بہن سے نکاح کر سکتا ہے، کیوں کہ ان کے مابین حرمت رضاعت ثابت نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

هو (حولان ونصف عنده، وحولان) فقط (عندهما وهو الأصح) فتح، وبه يفتى كماني تصحيح القدوري عن العون، لكن في الحوارة أنه في الحولين ونصف. قال العلامة ابن عابدین: قوله: (لكن الخ استدراك على قوله: "وبه يفتى" وحاصله أنهما قولان أفتى بكل منهما. (۱)

ترجمہ: رضاعت کی مدت امام صاحب کے نزدیک ڈھائی سال اور صاحبین کے نزدیک فقط دو سال ہے اور یہ قول اصح ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے جیسا کہ تصحیح القدوری میں عون سے مروی ہے، لیکن جوہرہ میں ہے کہ یہ مدت ڈھائی سال ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ ماتن کا قول "لكن..... الخ" دراصل "وبه يفتى" سے پیدا شدہ دہم کا ازالہ ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ مدت رضاعت کے بارے میں دونوں قسم کے اقوال ہیں جن میں سے ہر ایک پر فتویٰ دیا گیا ہے۔ وفي فتح القدير: الأصح قولهما من الاختصار على الحولين في حق التحريم أيضا، وبه أخذ الطحاوي..... ولكن قال في آخر الحاوي القدسي: فإن خالفاه قال بعضهم يؤخذ بقوله، وقال بعضهم يؤخذ بقولهما، وقيل بخير المفتي، والأصح أن العبرة لقوة الدليل، ولا يخفى قوة دليلهما. (۲)

ترجمہ: فتح القدیر میں ہے کہ صاحبین کا یہ قول کہ تحریم کے حق میں بھی دو سال پر اقتصار کرنا اصح ہے اور امام طحاوی نے بھی اس قول کو لیا ہے۔۔۔۔۔ لیکن حادی قدسی کے آخر میں کہا ہے کہ اگر صاحبین امام صاحب سے کسی مسئلہ میں اختلاف کریں تو بعض حضرات کا کہنا ہے کہ ایسی صورت میں امام صاحب کے قول کو لیا جائے گا جب کہ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ صاحبین کا قول لیا جائے گا، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مفتی کو ایسی صورت میں اختیار ہوگا، اور اصح یہ ہے کہ توثیق دلیل کا اعتبار ہوگا (ابن نجیم فرماتے ہیں) اور صاحبین کی دلیل کی قوت نخی نہیں۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۱/۳۹۲، ۳۹۵

(۲) البحر الرائق، کتاب الرضاع، تحت قوله (وحریم به وإن قل): ۳/۳۸۸، ۳۸۹

## رضاعی چچا کی بیٹی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (281):

نسب کا ایک نسبی بیٹا جس کا نام زید ہے اور ایک رضاعی بیٹا جس کا نام بکر ہے۔ اب بکر کا بیٹا زید کی بیٹی ہندہ سے نکاح کرنا چاہتا ہے۔ شریعت میں اس کا کیا حکم ہے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے نسبی اور رضاعی رشتوں کا ایک ہی حکم ہے کہ نسب کی وجہ سے جو رشتے حرام ہیں رضاعت کی وجہ سے بھی وہ حرام ہو جاتے ہیں۔

صورت مسئلہ میں اگر زید کی بیٹی ہندہ اور بکر کے بیٹے اکرم کے درمیان محرمیت کا کوئی اور واسطہ نہ ہو تو بکر کی رضاعت سے اس رشتہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا، جس طرح نسب کے اعتبار سے چچا زاد بہن سے نکاح جائز ہے، اس طرح رضاعی چچا کی بیٹی سے بھی نکاح جائز ہے، اس میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وہ حرم من الرضاع ما یحرم من النسب. (۱)

ترجمہ:

اور رضاعت کی وجہ سے وہ رشتے حرام ہوتے ہیں جو رشتے نسب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں۔



عورت کا دودھ غلطی سے پینے کی صورت میں اس کی بیٹیوں سے نکاح

سوال نمبر (282):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک بچے نے غلطی سے ایک عورت کا دودھ پی لیا، حالانکہ عورت اس بچے کو پلانا نہیں چاہتی تھی، ہوا یوں کہ عورت اپنے بچے کو دودھ پلا رہی تھی، اس اثنا میں ایک دوسرا بچہ

آیا اور اس نے پستان پر منہ رکھ کر دودھ پی لیا۔ اب سوال یہ ہے کہ جس بچے نے عورت کی چاہت کے بغیر دودھ پیا ہے، اس کا نکاح مذکورہ عورت کی بیٹیوں کے ساتھ جائز ہے یا نہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

رضاعت کا مسئلہ انتہائی حساس اور غیر معمولی اہمیت کا حامل ہے، اس لیے جن افراد کے ساتھ رضاعت کا رشتہ ہو، ان کا آپس میں نکاح نہیں ہوتا۔ چند صورتوں کو مستثنیٰ کر کے ان تمام صورتوں میں رضاعت کی وجہ سے نکاح ناجائز ہوتا ہے جن صورتوں میں ایک نسب کی وجہ سے نکاح حرام ہوتا ہے۔

صورتِ مسئلہ میں اگر بچے نے دو سال سے کم عمر میں مذکورہ عورت کا دودھ پیا ہو تو ایسی صورت میں بچے پر مذکورہ عورت کے تمام اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں۔ یہ پینا قصداً ہو یا اضطراراً ہو، دو سال سے کم عمر میں بہر صورت دودھ پینے سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔

والد تکیل علی ذلک:

قوله: (هو مص الرضيع من ثدي الأدمية في وقت مخصوص) أي وصول اللبن من ثدي المرأة

إلى جوف الصغير من فمه، أو أنفه في مدة الرضاع. (۱)

ترجمہ: رضاعت دودھ پینے والے بچے کا مخصوص وقت میں عورت کے پستان سے چوسنا ہے۔ یعنی مدتِ رضاعت میں عورت کے پستان سے بچے کے پیٹ تک دودھ کا پہنچنا ہے۔ اس کے منہ یا اس کے ناک کے ذریعے۔



رضاعی خالہ کے ساتھ نکاح کرنا

سوال نمبر (283):

زید کی بیٹی عطیہ نے زید کی بہن فاطمہ سے مدتِ رضاعت میں دودھ پیا ہے۔ اب عطیہ کا بیٹا عمار فاطمہ کی

بیٹی عمیرہ سے نکاح کرنا چاہتا ہے، کیا از روئے شریعت یہ جائز ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

اگر واقعی عطیہ نے مدت رضاعت کے اندر فاطمہ کا دودھ پیا ہو تو اب عمار کا نکاح عمیرہ سے از روئے شریعت جائز نہیں، کیوں کہ رضاعت کی رو سے عمیرہ، عمار کی رضاعی خالہ لگتی ہے۔ اور رضاعی خالہ کے ساتھ نکاح حرام ہے، جیسا کہ نسبی خالہ کے ساتھ نکاح حرام ہے۔

والدليل على ذلك:

يحرم على الرضيع أبواه من الرضاع وأصولهما وفروعهما من النسب، والرضاع جميعاً. (۱)

ترجمہ:

دودھ پینے والے بچے پر رضاعی ماں، باپ اور ان کے نسبی درضاعی اصول و فروع سب حرام ہو جاتے ہیں۔



### نکاح کے دس سال بعد رضاعت کا دعویٰ کرنا

سوال نمبر (284):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ بندہ نے عرصہ دس سال پہلے اپنے ماموں زاد بہن سے نکاح کیا ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے چند بچے بھی عطا کیے ہیں۔ اب ماں کہتی ہے کہ میں نے اس کو دودھ پلایا ہے۔ لڑکی کی ماں بھی کہتی ہے کہ میں بیمار تھی تو اس کو دودھ تیری ماں نے پلایا تھا۔ اب میں کیا کروں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

صورت مسئلہ میں اگر شوہر کی ماں نے رضاعت کا دعویٰ کیا ہو اور اب میاں بیوی بھی اس امر کی تصدیق کر رہے ہوں تو پھر میاں بیوی کے درمیان نکاح ختم ہو کر تفریق لانا ضروری ہوگا، اس طرح اگر فقط شوہر اپنی ماں کے قول کی تصدیق کر لے تو بھی اس کا نکاح فاسد ہو جائے گا۔

تاہم اگر اس عورت کی بات میاں بیوی کے لیے موجب یقین و طمانیت نہ ہو تو رضاعت کے ثبوت کے لیے باقاعدہ گواہان کی ضرورت ہے، فقط ایک عورت کے دعویٰ سے رضاعت ثابت نہیں ہوگی۔

والذیل علیٰ ذلک:

الرضاع یظهر بأحد أمرین أحدهما الإقرار، والثاني البينة. ولا يقبل في الرضاع إلا شهادة رجلین  
أو رجل وامرأتین عدول..... ولو تزوج امرأة، فقالت امرأة: أَرْضَعْتُكُمْ، فهو على أربعة أوجه: إن  
صدقها فسد النكاح ولا مهر لها إن لم يدخل بها، وإن كذبها فإلنكاح بحاله..... وإن صدقها  
الرجل وكذبتها المرأة، فسد النكاح، والمهر بحاله. (۱)

ترجمہ:

رضاعت دو باتوں میں سے کسی ایک کے ساتھ ثابت ہوتی ہے: ایک اقرار ہے اور دوسرا گواہی۔ اور رضاعت  
میں عادل دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی قبول ہوتی ہے۔۔۔۔۔ اگر کسی عورت کے ساتھ نکاح کیا پھر کسی عورت  
نے کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے تو یہ بات چار قسم پر ہے۔ اگر میاں بیوی دونوں اس کی تصدیق کریں تو نکاح  
فاسد ہو جائے گا، اور بیوی کے لیے کوئی مہر نہیں، بشرطیکہ خاوند نے جماع نہ کیا ہو اور اگر میاں بیوی دونوں اس کی تکذیب  
کر لیں تو نکاح اپنے حال پر ہے۔۔۔۔۔ اور اگر خاوند اس کی تصدیق کر لے اور عورت تکذیب کر لے تو بھی نکاح  
فاسد ہے اور مہر اپنے حال پر لازم ہوگا۔



### مرضعہ کے بیٹے سے رضاعی بہن کا نکاح

سوال نمبر (285):

ایک عورت نے ایک لڑکی کو دودھ پلایا، اب یہ پلانے والی عورت اس بچی سے اپنے بیٹے کے لیے نکاح  
کرانا چاہتی ہے، کیا شریعت کی رُو سے یہ جائز ہے؟

بیشوا تنصروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی عورت کسی بچے کو دودھ پلا دے تو یہ عورت اس بچے کے تمام اصول و فروع پر حرام ہو جاتی ہے، تاہم  
اس بچے کی دیگر بہنیں مرضعہ کے اصول و فروع کے لیے حلال ہیں۔



صورت مسئلہ میں جب اس عورت نے ایک لڑکی کو دودھ پلایا تو اب یہ اس عورت کی رضاعی بیٹی بن گئی تو بیٹے کے لیے اس لڑکی سے نکاح کرنا حلال نہیں، کیونکہ یہ اس کی رضاعی بہن ہے اور رضاعت سے وہ تمام رخصتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہیں۔

والذلیل علیٰ ذلک:

بحرم علی الرضیع أبواه من الرضاع وأصولهما وفروعهما من النسب، والرضاع جمیعاً. (۱)

ترجمہ:

دودھ پینے والے بچے پر رضاعی ماں، باپ اور ان کے نسبی و رضاعی اصول و فروع سب حرام ہو جاتے ہیں۔



طرفین کی رضاعت کا اصول و فروع کے نکاح پر اثر انداز ہونا

سوال نمبر (286):

اگر لڑکا لڑکی کی ماں کا دودھ پی لے اور لڑکی لڑکے کے ماں کا دودھ پی لے تو ایسی صورت میں ان کا نکاح آیاؤ اجداد اور اولاد سے ہو سکتا ہے یا نہیں؟ یعنی مرضعہ کی اولاد یا اس کے والد اور والدہ وغیرہ سے دودھ پینے والوں کا نکاح جائز ہے یا نہیں؟

بیتوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے ان تمام صورتوں میں نکاح حرام قرار دیا ہے جن صورتوں میں نسب اور رضاعت کی وجہ سے حرمت آتی ہے۔

لہذا اگر واقعی لڑکے نے مدت رضاعت میں لڑکی کی ماں کا دودھ پیا ہو اور لڑکی نے لڑکے کی ماں کا مدت رضاعت میں دودھ پیا ہو تو ایسی صورت میں یہ دونوں بہن بھائی ہیں، ان دونوں کا نکاح آیاؤ اجداد اور اولاد سے جائز نہیں، کیونکہ مرضعہ کے تمام اصول و فروع رخصتے، یعنی دودھ پینے والے پر حرام ہو جاتے ہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو أن امرأتين لإحداهما بنون، وللأخرى بنات، فأرضعت التي لها البنات ابناً واحداً من بني المرأة الأخرى، لم يحز لذلك الابن أن يتزوج بتلك المرأة التي أرضعته، ولا بواحدة من بناتها. (۱)

ترجمہ:

اگر دو عورتیں ہوں، ان میں سے ایک کے بیٹے ہوں اور دوسری عورت کی بیٹیاں ہوں، پس لڑکیوں کی ماں نے دوسری عورت کے بیٹوں میں سے کسی ایک لڑکے کو دودھ پلایا تو اس دودھ پینے والے لڑکے کا اس دودھ پلانے والی عورت یا اس کی بیٹیوں میں سے کسی لڑکی کے ساتھ نکاح جائز نہیں۔



رضاعی ماموں کی نسبی بہن سے نکاح کرنا۔

سوال نمبر (287):

شیر دلی نے اپنی چچی کا دودھ پیا ہے۔ اب اس چچی کا ایک نواسا شیر دلی کی بہن سے شادی کرنا چاہتا ہے تو یہ نکاح شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

صورت مسئلہ میں جب شیر دلی نے اپنی چچی کا دودھ پیا تو اس چچی کا نواسا شیر دلی کا بھانجا بن جاتا ہے۔ ایسی صورت میں شیر دلی کی بہن کا نکاح مذکورہ لڑکے سے درست ہے، کیوں کہ رشتہ رضاعت کا تعلق صرف شیر دلی تک محدود رہے گا، اس کے دوسرے بہن بھائی اس سے متاثر نہیں ہوں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وحاصله أن الرضيع تحرم أولاده وإن سفلوا على المرضعة، وزوجها الثبوت الجزئية الرضاعية

..... ولا تحرم أصوله عليهما ولا غيرهم من أقرباء. (۲)

(۱) الفتاویٰ الشافعیہ، کتاب الرضاع: ۳/۱۶۹، ۱۷۰

(۲) عمدة الرعاية شرح، شرح الوقایة، کتاب الرضاع، بیان المحرمات من الرضاع: ۲/۶۰

ترجمہ:

اور (کلام کا) خلاصہ یہ ہے کہ دودھ پینے والے اور دودھ پلانے والی عورت کے درمیان رضاعی جزئیت ثابت ہو جانے کی وجہ سے دودھ پلانے والی عورت اور اس کے شوہر پر دودھ پینے والے کی خلی پشتوں کی تمام اولاد حرام ہے۔۔۔۔۔ اور دودھ پینے والے کے اصول اور دوسرے قریبی رشتہ داران پر حرام نہیں۔



### رضاعی پھوپھی اور رضاعی ماموں سے نکاح کرنا

سوال نمبر (288):

نہنب اور زید دونوں نسبی بہن بھائی ہیں۔ نہنب کی ماں عائشہ نے نہنب کی بیٹی (نواسی) فاطمہ کو دودھ پلایا ہے۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ کیا شریعت محمدی ﷺ کی رو سے فاطمہ کا نکاح زید کے بیٹے مروان کے ساتھ جائز ہے یا نہیں؟ اس طرح اگر عائشہ مروان کو دودھ پلائے تو پھر کیا حکم ہوگا؟

بیتناؤ جہروا

الجواب وبالله التوفیق:

صورت مسئلہ میں اگر عائشہ نے نہنب کی بیٹی فاطمہ کو دودھ پلایا ہو تو فاطمہ مروان کی رضاعی پھوپھی بنتی ہے، اور جس طرح نسبی پھوپھی کے ساتھ نکاح حرام ہے، اسی طرح رضاعی سے بھی حرام ہے، اس لیے مروان فاطمہ کے ساتھ نکاح نہیں کر سکتا۔ اسی طرح عائشہ اگر مروان کو دودھ پلائے تو مروان فاطمہ کا رضاعی ماموں بنے گا اور جس طرح نسبی ماموں کے ساتھ نکاح حرام ہے، اسی طرح رضاعی ماموں کے ساتھ بھی نکاح حرام ہے، لہذا فاطمہ مروان کے ساتھ نکاح نہیں کر سکے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

بحرم علی الرضیع ابواء من الرضاع وأصولهما وفروعهما من النسب والرضاع جمیعاً. راعی

المرضعة حاله وأختها حالته. (۲)

(۱) الفتاویٰ النادر خانیہ، کتاب الرضاع: ۳/۱۶۹، ۱۷۰

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع: ۱/۳۴۳

ترجمہ:

دودھ پینے والے بچے پر رضاعی والدین کے نسبی اور رضاعی اصول و فروع سب حرام ہوتے ہیں، یہی مرفوعہ کا بھائی بچے کا ماموں ہوتا ہے اور اس کی بہن بچے کی خالہ ہوتی ہے۔



نسبی بہن بھائیوں کا نکاح رضاعی بہن کی اولاد سے کرنا

سوال نمبر (289):

مذثر نے ننب کا دودھ پیا ہے۔ اب ننب کی بیٹیوں کا نکاح تو مذثر سے حرام ہے، لیکن پوچھنا یہ ہے کہ کیا مذثر کے نسبی بھائیوں کا نکاح ننب کی بیٹیوں کے ساتھ جائز ہے؟ اسی طرح مذثر کی نسبی بہنوں کا نکاح ننب کے بیٹیوں کے ساتھ جائز ہے؟

بیتوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

صورتِ مسئلہ میں اگر مذثر نے ننب کا دودھ پیا ہو تو اس صورت میں ننب کی بیٹیوں کا نکاح مذثر سے رخصتِ رضاعت کی وجہ سے حرام ہے، تاہم مذثر کے علاوہ دیگر بھائیوں کے لیے یہ حکم نہیں، مذثر کے دوسرے نسبی بھائیوں کا نکاح اس کی رضاعتی بہنوں کے ساتھ جائز ہے، اسی طرح مذثر کی نسبی بہنوں کا نکاح اس کے رضاعتی بھائیوں سے جائز ہے، بشرط یہ کہ رضاعت ایک طرف سے ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وتحل أخت أخیه رضاعاً) یصح اتصالہ بالمضاف کان یكون له أخ نسبی له أخت رضاعیة، وبالمضاف إلیہ کان یكون لأخیه رضاعاً أخت نسبیاً وبہما. (۱)

ترجمہ:

اور بھائی کی رضاعتی بہن سے نکاح جائز ہے، حلت کا یہ حکم مضاف (اخت) کے ساتھ بھی لگانا صحیح ہے مثلاً اس

کا کوئی نسبی بھائی ہو اور اس کی رضاعی بہن ہو (تو اس کے ساتھ نکاح جائز ہے) اور مضاف الیہ (انجسہ) کے ساتھ بھی لگانا صحیح ہے، مثلاً رضاعی بھائی کی نسبی بہن ہو اور دونوں کے ساتھ بھی لگانا صحیح ہے۔



### رضاعی بھائی کی بیٹیوں سے نسبی بیٹیوں کا نکاح کرانا

سوال نمبر (290):

ہم تین بہن بھائی ہیں۔ میری ماں نے اپنے پوتے (جو میرا بھتیجا ہے) رشید کو چار سال تک برابر دودھ پلایا۔ اب رشید کی دو بہنیں ہیں اور میرے دو بیٹے ہیں، میں ان لڑکیوں اور لڑکوں کا آپس میں نکاح کرنا چاہتی ہوں۔ کیا شریعت کی رو سے یہ جائز ہے؟

بیٹو! خود جہرنا

الجواب وبالله التوفیق :-

رضاعت کے اثبات کے لیے ضروری ہے کہ بچے نے دو سال کی عمر میں مرضعہ کا دودھ پیا ہو، چاہے مرضعہ کسی بھی عمر کی ہو، لہذا اگر کوئی بچہ اپنے عمر کی ابتدائی دو سال میں کسی بھی عورت کا دودھ پی لے تو یہ اس عورت کا رضاعی بچہ شمار ہوگا اور دودھ پلانے والی عورت کے تمام اصول و فروع اس پر ہمیشہ کے لیے حرام ہو جائیں گے۔ اس لیے رشید تو اپنی مذکورہ پھوپھی کی بیٹیوں سے نکاح نہیں کر سکتا، رشید کے علاوہ اور لڑکوں یا لڑکیوں پر یہ محرمیت اثر انداز نہیں ہوتی، لہذا رشید کے بہن بھائیوں کا نکاح اپنے پھوپھی زاد یا چچا زاد سے بلاشبہ جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

يحرم علی الرضيع أبواه من الرضاع، وأصولهما وفروعهما من النسب والرضاع جميعاً.....  
فالكل إخوة الرضيع وأخواته، وأولادهم أولاد إخوته وأخواته. (۱)  
ترجمہ:

دودھ پینے والے بچے پر رضاعی والدین ان کے اصول و فروع نسبی اور رضاعی سب حرام ہو جاتے ہیں۔۔۔ پس تمام دودھ پینے والے بچے کے بھائی اور بہنیں ہیں اور ان کی اولاد اس کے بھائیوں اور بہنوں کی اولاد شمار ہوتی ہے۔

## حاملہ عورت کا دودھ پینا

سوال نمبر (291):

اصغر خان نے رات کے وقت میری حاملہ بیوی کا دودھ پی لیا۔ چند ماہ بعد میری بیوی کی ایک بیٹی پیدا ہوئی۔

اب سوال یہ ہے کہ

(۱)..... کیا اصغر خان کا نکاح میری بیٹیوں کے ساتھ جائز ہے یا نہیں؟

(۲)..... اصغر خان کا ایک اور بھائی ہے جس نے میری بیوی کا دودھ نہیں پیا ہے، اس کا نکاح میری بیٹیوں میں سے کسی کے ساتھ جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

جو بچہ کسی عورت کا دودھ مدت رضاعت میں پی لے تو یہ دودھ پلانے والی عورت کا بیٹا یا بیٹی بن جاتی ہے۔ اس بچے پر مرضعہ کے تمام اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں، تاہم یہ حریمیت بچے کی بہن بھائیوں تک سرایت نہیں کرتی۔ چنانچہ صورت مسئلہ میں اگر اصغر خان نے مدت رضاعت میں دودھ پیا، تو اس کا نکاح مرضعہ کی کسی بیٹی سے بھی جائز نہیں اور دیگر بھائیوں کا نکاح جائز رہے گا۔

واللہ لیل علی ذلک:

وکل ضبیین اجتماعا علی ندي امرأة واحدة لم یحز لأحدھما أن یتزوج بالآخری هذا هو

الأصل؛ لأن أمھما واحدة فھما أخ وأخت. (۱)

ترجمہ: اور ہر وہ دو بچے جو ایک عورت کی پستان پر جمع ہو جائیں ان میں سے کسی ایک کے لیے دوسرے کے ساتھ نکاح کرنا جائز نہیں، یہی قاعدہ ہے، اس لیے کہ ان دونوں کی ماں ایک ہے، پس یہ دونوں بہن بھائی ہیں۔

ویحوز أن یتزوج الرجل بأخت أخیه من الرضاع. (۲)

ترجمہ: اور جائز ہے کہ آدمی بھائی کی رضاعی بہن سے نکاح کر لے۔

## مٹکئی کے بعد دعوائے رضاعت

سوال نمبر (292):

ایک لڑکے کی مٹکئی ایک لڑکی سے ہو چکی ہے۔ مٹکئی کے چار پانچ سال بعد لڑکے کی والدہ کہتی ہے کہ میں نے اس لڑکی کو عدت رضاعت میں دودھ پلایا ہے، بجز والدہ کے اس بات پر اور کوئی گواہ موجود نہیں۔ کیا اب اس لڑکی سے اس عورت کا دوسرا بیٹا نکاح کر سکتا ہے یا نہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

رضاعت کے ثبوت کے لیے دو عادل مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ضروری ہے، صرف ایک عورت کے قول کا اعتبار نہیں۔ ہاں اگر مرضعہ کے قول پر سچائی کا اعتقاد کیا جاسکتا ہو اور اس میں جھوٹ کا شائبہ نہ ہو تو شادی سے پہلے اس طرح نکاح سے احتراز بہتر ہے، جب کہ شادی کے بعد دو گواہوں یا میاں بیوی کے اقرار کے بغیر حرمت کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔

صورتِ مسئلہ میں اگر شرعی شہادت موجود ہو یا والدہ کا قول ظن غالب کا فائدہ دیتا ہو تو ایسی صورت میں عقیدہ نکاح سے احتراز بہتر ہے۔ ایسی صورت میں لڑکے کا دوسرا بیٹا بھی اس لڑکی سے نکاح نہیں کر سکے گا، تاہم بعد از نکاح ثبوت رضاعت کے لیے شرعی شہادت کا ہونا ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا تقبل فی الرضاع إلا شہادة رجلین، أو شہادة رجل وامرأتین عدول. (۱)

ترجمہ:

اور ثبوت رضاعت کے لیے دو عادل مرد یا ایک عادل مرد اور دو عورتوں کی گواہی قبول کی جائے گی۔

ولا یجوز شہادة امرأة واحدة علی الرضاع. (۲)

ترجمہ: اور رضاعت (کا ثبوت) ایک عورت کی گواہی (پر) جائز نہیں۔

(۱) الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الرضاع: ۱۷۶/۳

(۲) خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب النکاح، الفصل الرابع: ۱۱/۲

## ایک عورت کی گواہی پر رضاعی چچا سے نکاح توڑنا

سوال نمبر (293):

تین ماہ کی عمر میں، میں نے اپنی بڑی بہن کا دودھ پیا تھا، اس کے بعد میرا نکاح اس کے دیور سے کر دیا گیا، لیکن میرے دودھ پینے کے بارے میں اسی بہن کے علاوہ اور کوئی گواہ نہیں۔ ابھی میرے بچے بھی ہیں۔ کیا یہ نکاح شریعت کی زد سے جائز ہے؟

بیشوا نوجہردا

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح کے بعد ثبوت رضاعت باقاعدہ گواہان کا محتاج ہے جو شرعی نقطہ نظر سے دو عادل مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں ہیں۔ صرف ایک عورت کے کہنے سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔ اس لیے اس سے گزشتہ نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الرضاع يظهر بأحد أمرين أحدهما الإقرار، والثاني البيّنة. ولا يقبل في الرضاع إلا شهادة رجلين أو رجل وامرأتين عدول..... ولو تزوج امرأة، فقالت امرأة: أرضعتكما، فهو على أربعة أوجه: إن صدقها فسد النكاح ولا مهر لها إن لم يدخل بها، وإن كذباها فالنكاح بحاله..... وإن صدقها الرجل وكذبتها المرأة، فسد النكاح، والمهر بحاله. (۱)

ترجمہ:

رضاعت دو باتوں میں سے کسی ایک کے ساتھ ثابت ہوتی ہے: ایک اقرار ہے اور دوسرا گواہی۔ اور رضاعت میں عادل دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی قبول ہوتی ہے۔۔۔۔۔ کوئی عورت کہے کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے تو یہ بات چار قسم پر ہے: اگر میاں بیوی دونوں اس کی تصدیق کریں تو نکاح فاسد ہو جائے گا، اور بیوی کے لیے کوئی مهر نہیں اگر خادمہ نے جماع نہ کیا ہو۔ اور اگر میاں بیوی دونوں تکذیب کر لیں تو نکاح اپنے حال پر ہے۔۔۔۔۔ اور اگر خادمہ تصدیق کر لے اور عورت تکذیب کر لے تو بھی نکاح فاسد ہے اور مہر اپنے حال پر لازم ہوگا۔



## رضاعی نانی کے بیٹے سے نکاح کرنا

سوال نمبر (294):

ایک پھوپھی (فاطمہ) نے اپنی بہتی (عائشہ) کو دودھ پلایا۔ اب مذکورہ پھوپھی عائشہ کی بیٹی کو اپنے بیٹے زید کے نکاح میں لانا چاہتی ہے۔ آیا یہ جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت میں ثبوت رضاعت کے بعد دودھ پینے والے بچے پر مرضہ کے تمام اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں۔

صورت مسئلہ میں عائشہ کی بیٹی کا نکاح فاطمہ کے بیٹے عبداللہ کے ساتھ جائز نہیں، اس لیے کہ یہ دونوں آپس میں ماموں اور بھانجی لگتے ہیں، لہذا یہ نکاح شرعاً جائز نہیں۔

والذلیل علیٰ ذلک:

وفي الخلاصة: يحرم على الرضيع أبواه من الرضاع وأصولهما وفروعهما من النسب والرضاع

جميعاً..... وكذا في الحد والحلۃ. (۱)

ترجمہ:

اور خلاصہ میں ہے کہ دودھ پینے والے بچے پر رضاعی والدین، ان کے اصول و فروع نسبی و رضاعی سب حرام ہو جاتے ہیں۔۔۔۔۔ اس طرح دادا اور دادی کی صورت میں بھی (حرام ہوتے ہیں)۔



## رضاعی سوتیلی ماں کی حرمت

سوال نمبر (395):

مختار نے زینب کا دودھ پی لیا۔ اب مختار زینب کی سوکن، یعنی زید کی دوسری بیوی کے ساتھ یا اس کی بیٹی ثریا کے

ساتھ شادی کرنا چاہتا ہے۔ کیا یہ جائز ہے؟

بیشوا انؤجروا

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نگاہ سے رضاعت ان تمام رشتوں کو حرام کر دیتی ہے جو نسبی اعتبار سے حرام ہیں، ان ہی رشتوں میں سے رضاعی باپ کی بیوی اور اس کی بیٹیاں بھی ہیں۔

صورت مسئلہ میں جب مختار نے نسب کا دودھ پی لیا تو زید کی دوسری بیوی مختار کی رضاعی ماں ہو گئی، لہذا زید کی دوسری بیوی اور اس کی بیٹیوں سے مختار کا نکاح حرام ہو گا، کیوں کہ جس طرح نسبی سو تیلی ماں اور اس کی بیٹیوں سے نکاح حرام ہے، رضاعت میں بھی ان کا حکم حرام ہی ہو گا۔

والدلیل علی ذلك:

امراة أہیہ أو امرأۃ ابنہ من الرضاع لا یحوز أن یتزوجہا کما لا یحوز ذلک من النسب. (۱)

ترجمہ:

رضاعی باپ کی بیوی یا رضاعی بیٹی کی بیوی سے نکاح جائز نہیں، جیسا کہ نسب میں یہ جائز نہیں۔



ثبوت رضاعت کے لیے جھوٹی گواہی دینا

سوال نمبر (296):

میرے والدین نے میری چچا زاد کے ساتھ میرے رشتے کی بات کی، لیکن انہوں نے انکار کیا۔ پھر ہم نے دوسری جگہ رشتے کی بات کی تو میرے چچا ہمارے گھر آئے اور بیٹی کا رشتہ میرے ساتھ کرانے پر رضامندی ظاہر کی۔ چنانچہ میں نے چچا زاد بہن کا رشتہ قبول کیا۔ مگنی کے ایک سال بعد اب چچی کہتی ہے کہ میں نے اس لڑکے کو دودھ پلایا ہے، جب کہ گھر کے دیگر افراد اور چچا کہتے ہیں کہ یہ جھوٹ اور مکر ہے۔ کیا از روئے شریعت اس سے رضاعت ثابت ہوتی ہے؟

بیشوا انؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

رضاعت کا ثبوت گواہی یا اقرار سے ہوتا ہے کہ دودھ پینے والا بچہ دودھ پینے کا اقرار کر لے یا دوا عدول مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دے دیں اگر رضاعت میں نصاب شہادت کامل نہ ہو تو رضاعت ثابت نہیں ہو سکتی، تاہم اگر ایک عورت کی خبر موجب یقین ہو تو پھر نکاح سے پہلے اس سے احتراز بہتر ہے۔

صورت مسئلہ میں چونکہ نصاب کامل نہیں اور اگر عورت محض عناد کی بنیاد پر دعویٰ کرتی ہے تو اس صورت میں نکاح کرنا جائز ہے گا اور اس دعوے کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا يجوز شهادة امرأة واحدة على الرضاع أجنبية كانت، أو أم أحد الزوجين، فإن وقع في قلبه صدق المنحصر، فالأفضل أن ينتزعه قبل العقد وبعده يسعها المقام معه، حتى يشهد على ذلك رجلان أو رجل وامرأتان عدول، ولا يقبل شهادة النساء وحدهن. (۱)

ترجمہ: رضاعت کے ثبوت کے لیے عورت کی گواہی قبول نہیں، خواہ اجنبیہ ہو یا میاں بیوی میں سے کسی ایک کی ماں ہو۔ اگر بچہ کی سچائی کا دل میں یقین ہو تو عقد سے پہلے احتراز افضل ہے اور عقد کے بعد اس کی گنجائش ہے کہ اس کے ساتھ رہے یہاں تک کہ اس بات پر دوا عدول مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں اور صرف عورتوں کی گواہی قبول نہیں۔



## بیوی کا دودھ پینے کے اثرات

سوال نمبر (297):

اپنی بیوی کا دودھ پینا جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر کوئی پی لے تو کیا اس سے حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے؟ نیز قصد یا خطا پینے کا کیا حکم ہے؟

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

حرمت رضاعت کے ثبوت کے لیے مدت رضاعت میں دودھ پینا ضروری ہے اور جو کوئی مدت رضاعت

کے بعد کسی عورت کا دودھ پی لے، وہ اگر چہ حرام ہے، لیکن اس سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔ صورتِ مسئلہ میں چونکہ خاوند کی عمر دو سال سے زائد ہے اس لیے بیوی کا دودھ پینے سے نہ خاوند پر بیوی حرام ہوتی ہے اور نہ ہی نکاح ٹوٹتا ہے۔ مرد کے لیے بیوی کا دودھ پینا شرعی طور پر حرام ہے۔ اگر کہیں غلطی سے بندہ میں چلا جائے تو اسے تھوکتنا چاہیے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ولم یسح الإرضاع بعد مدته) لانه جزء آدمی والانتفاع به لغير ضرورة حرام علی

الصحيح. (۱)

ترجمہ:

اور مدتِ رضاعت کے بعد دودھ پینا مباح نہیں، کیوں کہ یہ انسان کا جز ہے اور بلا ضرورت انسانی جز سے فائدہ لینا صحیح قول کے مطابق حرام ہے۔

مص رجل ثدی زوجته لم تحرم. (۲)

ترجمہ:

ایک مرد نے بیوی کے پستان چوس لیے تو اس سے وہ حرام نہیں ہوتی۔



## عورت کا رضاعت کے اقرار سے رجوع

سوال نمبر (298):

ایک عورت یہ کہتی تھی کہ میں نے اپنے بھتیجے (زید) کو ایک سال کی عمر میں دودھ پلایا ہے۔ اب اسی عورت کی بیٹی کے ساتھ جب زید کے رشتے کی بات چل پڑی تو اب یہ عورت انکاری ہے اور کہہ رہی ہے کہ میں نے تو اس کو دودھ نہیں پلایا۔ کیا ایسی صورت میں اسی عورت کی بیٹی کے ساتھ زید کا نکاح درست ہے؟

بیٹھو! تجھ کو

(۱) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۳۹۷/۱

(۲) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۴۲۱/۱

الجواب وبالله التوفیق:

ثبوت رضاعت کے لیے از روئے شریعت دو عادل مرد یا ایک عادل مرد اور دو عادل عورتوں کی گواہی ضروری ہے۔ گواہی یا اقرار کے بغیر حرمت ثابت نہیں ہوتی۔ ایک عورت کی گواہی اگرچہ حرمت رضاعت کے لیے کافی نہیں، لیکن پھر بھی اگر عورت ثقہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ مرد ایسی لڑکی سے از دو اجماعی تعلقات قائم کرنے سے باز آ جائے۔ صورت مسئلہ میں صرف مرضعہ کی گواہی ثبوت حرمت کے لیے کافی نہیں، بالخصوص جب وہ اپنے کہنے سے انکار بھی کرتی ہو، البتہ اگر لڑکا اس بات کا مقرر ہو کہ یہ میری رضاعی ماں ہے تو ایسی صورت میں اس کی بیٹی سے نکاح جائز نہیں ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن عمر بن الخطاب: أتتني امرأة شهدت على رجل، وامرأته أنها أرضعتها، فقال: لا، حتى يشهد رجلان أو رجل وامرأتان. (۱)

ترجمہ: حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ ان کے پاس ایک عورت نے ایک مرد اور اس کی بیوی کے بارے میں گواہی دی کہ اس نے ان دونوں کو دودھ پلایا ہے، تو آپؐ نے فرمایا کہ: ”نہیں، جب تک دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی نہ دیں۔“



## رضیع کا مرضعہ کی پوتی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (299):

ایک عورت نے اپنے پانچ بچوں میں سے آخری بچے کے ساتھ ایک اور بچے کو دودھ پلایا۔ اب اول بچے کی ایک بیٹی ہے۔ کیا اس پوتی اور اس دودھ پینے والے بچے کا نکاح درست ہے؟ اب جب پانچ بچوں کی ماں نے اسے پستان منہ میں دے دیا تھا تو اسے یاد نہیں کہ آیا بچے نے دودھ پیا تھا یا نہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی عورت کسی بچے کو دودھ پلائے تو مدت رضاعت کے اندر پینے سے اس بچے پر مرضعہ اور اس کے تمام

اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی بچے نے پانچ بچوں کی والدہ سے آخری بچے کے ساتھ دودھ پیا ہو تو وہ اس عورت کی پوتی سے نکاح نہیں کر سکتا، کیونکہ یہ اس لڑکے کی رضاعی بھتیجی ہے اور رضاعی بھتیجی سے نکاح درست نہیں، جیسا کہ نسبی بھتیجی سے نکاح حرام ہے۔ تاہم اگر عورت کو یاد نہ ہو کہ آیا بچے نے دودھ پیا ہے یا نہیں تو اس صورت میں حرمت ثابت نہ ہونے سے نکاح جائز رہے گا۔ البتہ احتیاط کی بنا پر ایسے نکاح سے احتراز کرنا چاہیے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

يحرم على الرضيع أبواه من الرضاع، وأصولهما وفروعهما من النسب والرضاع جميعاً.....  
فالكل إخوان الرضيع وأخواته، وأولادهم أولاد إخوانه وأخواته. (۱)  
ترجمہ: دودھ پینے والے بچے پر رضاعی والدین، اور ان کے اصول و فروع نسبی اور رضاعی سب حرام ہو جاتے ہیں۔۔۔۔۔ پس تمام دودھ پینے والے بچے کے بھائی اور بہنیں ہیں اور ان کی اولاد اس کے بھائیوں اور بہنوں کی اولاد ہوتی ہے۔

المرأة إذا جعلت ثديها في فم الصبي، ولا تعرف أم الصبي أم لا، ففهي القضاء لا تثبت الحرمة بالمشكك وفي الاحتياط تثبت. (۲)

ترجمہ: اگر کوئی عورت کسی بچے کے منہ میں پستان دے دے اور یہ معلوم نہ ہو کہ بچے نے دودھ پیا ہے یا نہیں تو قضاء حرمت ثابت نہیں ہوتی اور احتیاطاً ثابت ہوتی ہے۔



## شادی کے بعد ساس کا بہو پر رضاعت کا دعویٰ کرنا

سوال نمبر (300):

زید کی شادی کو 13 سال ہو چکے ہیں۔ اس کے 3 بچے ہیں۔ اب زید کی ماں کہتی ہے کہ ایک بار وہ بیمار تھی ہسپتال کے راستے میں زید کی بیوی کے رونے پر میں نے اس کو دودھ پلایا تھا۔

(۱) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع: ۱/۲۴۳

(۲) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع: ۱/۲۴۴

لہذا درج ذیل امور حل طلب ہیں۔

۱..... اگر اس بات کا اقرار ساس اور زید دونوں کریں یا دوا کی دعویٰ کریں۔ تو کیا یہ نکاح صحیح ہے؟

۲..... اگر تفریق ہو جائے تو بچے کس کے ہوں گے؟

۳..... زید کی بیوی کہتی ہے کہ اگر تفریق ہو جائے تو بھی میں بچوں کے ساتھ رہوں گی کہیں اور شادی نہیں کروں گی۔ آیا بعد فرقت اس کا زید کے ساتھ رہنا درست ہے؟

بینوا توجروا

الجبواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی عورت ایک بار بھی دودھ کے چند قطرے کسی بچی کو مدت رضاعت میں پلا دے تو اس بچی/بچے پر دودھ پلانے والی عورت کے تمام اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں۔ تاہم دعویٰ رضاعت کے ثبوت کے لیے شرعی گواہوں کا ہونا ضروری ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر ساس بہو پر رضاعت کا دعویٰ 13 سال بعد کر رہی ہو تو یہ دعویٰ باقاعدہ شرعی گواہان کا محتاج ہے۔ ایک عورت کے کہنے سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔ جب تک اس پر دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہ نہ ہوں۔ تاہم اگر میاں بیوی کو اس بات کا یقین ہو کہ خاتون اپنے قول میں سچی ہے تو پھر ان کا ایک ساتھ رہنا حرام ہے اور فرقت ضروری ہوگی۔ فرقت کی صورت میں بچے زید کی اولاد متصور ہوں گے اور نکاح فاسد ہونے کی وجہ سے مہر و عدت دونوں واجب ہوں گے۔ اگر عورت بچوں کے ساتھ رہنا چاہتی ہو تو اس کے لیے ضروری ہے کہ اپنے سابق شوہر سے علیحدہ رہے۔ بہر صورت عورت کا نفقہ اس کے والدین اور بھائیوں پر ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا یحوز شہادۃ امراۃ واحدة علی الرضاع احنیۃ کانت، أو ام أحد الزوجین، فإن وقع فی قلبہ صدق المسخبر، فالأفضل أن یشترکہ قبل العقد وبعده یسعیہا المقام معہ، حتی یشہد علی ذلک رجلان أو رجل وامراۃان عدول، ولا یقبل شہادۃ النساء وحدهن. (۱)

ترجمہ: رضاعت کے ثبوت کے لیے عورت کی گواہی قبول نہیں خواہ احنیہ ہو یا میاں بیوی میں سے کسی ایک کی ماں

ہو۔ اگر بچہ کی سچائی کا دل میں یقین ہو تو عقد سے پہلے احتراز افضل ہے اور عقد کے بعد اس کی منجائش ہے کہ اس رضاعت پر دو عادل مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں اور صرف عورتوں کی گواہی قبول نہیں۔



## رضاعی بھائی کی نسبی بہن سے نکاح کرنا

سوال نمبر (301):

فاطمہ کی بیٹی سلیم پیدا ہوئی اور صائمہ کا بیٹا جمال پیدا ہوا۔ سلیم کو صائمہ نے دودھ پلایا۔ کچھ عرصہ بعد جمال کو فاطمہ نے دودھ پلایا پھر فاطمہ کا ایک بیٹا طاہر پیدا ہوا اور صائمہ کی ایک بیٹی طوبی پیدا ہوئی۔ کیا طاہر اور طوبی کا آپس میں نکاح میں جائز ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

صورت مسئلہ میں صائمہ کی بیٹی طوبی کا نکاح فاطمہ کے بیٹے طاہر سے جائز ہے۔ جس کو صائمہ نے دودھ نہیں پلایا۔ اس لیے کہ وہ صائمہ کے بیٹے کے رضاعی بھائی کی نسبی بہن ہے، جبکہ رضاعی بھائی کی نسبی بہن کے ساتھ نکاح جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وتحل أخت أخیه رضاعاً) یصح اتصاله بالمضاف کان یکون له أخت نسبی له أخت رضاعیہ، وبالمضاف إلیہ کان یکون لأخیه رضاعاً أخت نسباً وبہما. (۱)  
ترجمہ:

اور بھائی کی رضاعی بہن سے نکاح جائز ہے، حلت کا یہ حکم مضاف (اخت) کے ساتھ بھی لگانا صحیح ہے مثلاً اس کا کوئی نسبی بھائی ہو اور اس کی رضاعی بہن ہو (تو اس کے ساتھ نکاح جائز ہے) اور مضاف الیہ (اخیہ) کے ساتھ بھی لگانا صحیح ہے، مثلاً رضاعی بھائی کی نسبی بہن ہو اور دونوں کے ساتھ بھی جائز ہے۔





## نسبی باپ کی رضاعی بہن سے نکاح کرنا

سوال نمبر (302):

ایک بہن نے اپنے بھائی کو مدت رضاعت میں دودھ پلایا۔ اب اس بھائی کا بیٹا اس بہن کی بیٹی سے نکاح کرنا چاہتا ہے۔ کیا یہ جائز ہے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اسلامی نقطہ نظر سے جب کوئی عورت کسی بچے کو دودھ پلائے تو یہ بچہ اس عورت کا رضاعی بیٹا یا بیٹی بن جاتی ہے۔ جس پر مرضعہ اور اس کے اصول و فروع سب حرام ہو جاتے ہیں۔

صورت مسئلہ میں جب بڑی بہن نے بھائی کو دودھ پلایا تو یہ اس کی رضاعی ماں بن گئی، جبکہ اس عورت کی اولاد اس شخص کے رضاعی بہن بھائی بن گئے۔ اب اس بھائی کا بیٹا اس بہن کی بیٹی سے نکاح نہیں کر سکتا۔ کیونکہ یہ رضاعت کی وجہ سے اس کی رضاعی پھوپھی بن گئی اور رضاعی پھوپھی سے نکاح حرام ہے، جس طرح نسبی پھوپھی سے نکاح حرام ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

يحرم علی الرضيع أبواه من الرضاع، وأصولهما وفروعهما من النسب والرضاع جميعاً.....

فالكل أخوة الرضيع وأخواته، وأولادهم أولاد إخوته وأخواته. (۱)

ترجمہ:

دودھ پینے والے بچے پر رضاعی والدین، ان کے اصول و فروع نسبی اور رضاعی سب حرام ہو جاتے ہیں۔۔۔۔۔ پس تمام دودھ پینے والے بچے کے بھائی اور بہنیں ہیں اور ان کی اولاد اس کے بھائیوں اور بہنوں کی اولاد ہوتی ہے۔



## متغنی کے بعد دعویٰ رضاعت کی ایک صورت

سوال نمبر (303):

تین سال پہلے میرے بھانجے کا رشتہ میری بیٹی سے طے پایا۔ ابھی پتہ چلا کہ میری ماں نے میرے بھانجے کے منہ میں پستان دیے تھے۔ اب میری ماں شک میں ہے کہ میری پستانوں میں دودھ تھا یا نہیں؟ اس بنا پر وہ نہ یہ کہتی ہے کہ میں دودھ پلا چکی ہوں اور نہ یہ کہتی ہے کہ میں نے نہیں پلایا۔ اب سوال یہ ہے کہ اس شک کے باوجود متغنی کے بعد جبکہ رخصتی نہیں ہوئی، یہ نکاح جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی عورت کسی بچے کو دو سال کی عمر تک کسی بھی وقت دودھ پلانے تو اس بچے پر اس دودھ پلانے والی عورت کے تمام اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں، لیکن محض شک کی بنا پر رضاعت ثابت نہیں ہوتی، جب تک اس معاملے پر دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی نہ دیں۔

صورت مسئلہ میں اگر دودھ پلانے میں شک ہو اور کوئی گواہ بھی اس رضاعت پر موجود نہ ہو۔ اور یہ شک غلبہ ظن کا فائدہ بھی نہ دیتا ہو تو ایسی صورت میں رضاعت ثابت نہیں ہوتی اور یہ رشتہ شرعاً درست ہے، لیکن اگر دودھ پینے کا رجحان پایا جاتا ہو تو پھر ظن (گمان) کے درجے میں ہو کر اس رشتہ سے احتراز بہتر ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

أدخلت المرأة حلمة ثديها في فم الرضيع، ولا يدري أدخل اللبن في فمه أم لا؟ فإنه لا يحرم

النكاح. (۱)

ترجمہ:

کسی عورت نے پستان کا سراپے کے منہ میں دید یا اور نہیں معلوم کہ آیا دودھ بچے کے منہ میں چلا گیا ہے یا نہیں؟ تو یہ نکاح کو حرام نہیں کرتا۔

اجنبی خاتون کا دودھ پینے والے لڑکے اور لڑکی کا آپس میں نکاح

سوال نمبر (304):

ایک بچے خالد نے سلمیٰ نامی عورت کا دودھ پیا ہے۔ اس کے کئی سال بعد ایک اور بچی بشریٰ نے بھی سلمیٰ کا دودھ پیا۔ کیا خالد اور بشریٰ کا آپس میں نکاح جائز ہے؟

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر ایک عورت کا دودھ مختلف بچے مختلف اوقات میں پی لیں تو یہ سب بچے آپس میں رضاعی بہن بھائی بن جاتے ہیں۔

صورتِ مسئلہ میں اگر سلمیٰ کا دودھ خالد نے پہلے پیا ہو اور کئی سال بعد بشریٰ نے سلمیٰ کا دودھ پیا ہو، تب بھی بشریٰ اور خالد آپس میں رضاعی بہن بھائی ہیں اور رضاعی بہن سے نکاح حرام ہے، جس طرح نسبی بہن سے حرام ہے، اس لیے خالد بشریٰ سے نکاح نہیں کر سکتا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وکل صبیبن اجتماع علیٰ ندي امرأة واحدة لم یجز لحدھما أن یتزوج بالآخریٰ هذا هو

الأصل؛ لأن أمھما واحدة فھما أخ وأخت، (۱)

ترجمہ: اور ہر وہ دو بچے جو ایک عورت کی پستان پر جمع ہو جائیں، ان میں سے کسی ایک کے لیے دوسرے کے ساتھ نکاح کرنا جائز نہیں، یہی قاعدہ ہے، اس لیے کہ ان دونوں کی ماں ایک ہے، پس یہ دونوں بہن بھائی ہیں۔



رضاعی ماموں سے نکاح

سوال نمبر (305):

یاسمین نے فاطمہ کا دودھ پیا۔ اب یاسمین کی بیٹی فاطمہ کے بیٹے سے نکاح کرنا چاہتی ہے۔ کیا از روئے

شریعت یہ جائز ہے؟

بیّنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی روشنی میں وہ تمام رشتے رضاعت کی وجہ سے حرام ہو جاتے ہیں، جو نسب کی وجہ سے حرام ہیں۔ پھر یہ حکم دودھ پلانے والی سے لے کر اس کی اولاد کو بھی شامل ہوتا ہے۔

صورتِ مسئلہ میں اگر یا سمین نے فاطمہ کا دودھ پیا ہو تو فاطمہ یا سمین کی رضاعی ماں بن گئی اور فاطمہ کی اولاد یا سمین کے رضاعی بہن بھائی بن گئے ہیں۔ اب یا سمین کی بیٹی کا نکاح فاطمہ کے بیٹے کے ساتھ اس طرح ہے جیسا کہ ماموں کے ساتھ نکاح کرنا، چونکہ رضاعت کی وجہ سے رضاعی ماموں سے نکاح حرام ہے، جس طرح نسبی ماموں کے ساتھ نکاح حرام ہے۔ اس لیے یا سمین کی بیٹی فاطمہ کے بیٹے سے نکاح نہیں کر سکتی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

يحصرم علی الرضیع أبواه من الرضاع، وأصولهما وفروعهما من النسب والرضاع جميعاً .....  
فالكل أخوة الرضیع وأخواته، وأولادهم أولاد إخوانه وأخواته. (۱)  
ترجمہ: دودھ پینے والے بچے پر رضاعی والدین، ان کے اصول وفروع نسبی اور رضاعی سب حرام ہو جاتے ہیں۔۔۔۔۔ پس تمام دودھ پینے والے بچے کے بھائی اور بہنیں ہیں اور ان کی اولاد اس کے بھائیوں اور بہنوں کی اولاد ہوتی ہے۔



جانوروں سے ثبوتِ رضاعت کا مسئلہ

سوال نمبر (306):

ایک عورت کا بچہ مر گیا تو اس عورت کے گھر میں ایک بکری کا بچہ تھا، وہ خاتون اپنا دودھ اس بکری کے بچے کو پلاتی رہی۔ کیا اس سے حرمتِ رضاعت ثابت ہوتی ہے اور اس بچے کے گوشت کا کیا حکم ہے؟

بیّنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفيق:

حرم رضاعت کا ثبوت جنس انسان کے علاوہ کسی اور جنس سے ثابت نہیں ہوتی، مثلاً بکری کا دودھ پینے سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔ اس طرح کسی عورت کا بکری وغیرہ کے بچے کو دودھ پلانے سے بھی رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔

صورت مسئلہ میں بکری کا بچہ انسانی جنس سے ایک الگ جنس ہے۔ اس لیے اس کا گوشت کھانا بھی جائز ہے اور جنس کی تبدیلی کی وجہ سے رضاعت کا بھی اعتبار نہیں۔

والدليل على ذلك:

فالأولى ما في القاموس: هو لغة شرب اللبن من الضرع والبدن. قوله: (ادميه) خرج بها الرجل والبهيمة. (۱)

ترجمہ:

پس بہتر تعریف قاموس میں ہے کہ: رضاعت امت میں پستان یا تھن سے دودھ پینے کو کہا جاتا ہے اور (ادمیہ) کی قید سے مرد اور حیوان خارج ہو گئے۔



## رضاعت میں جھوٹ بولنے کا وبال

سوال نمبر (307):

زید نے عمرو کی ماں کا پستان چوسا ہے، اس پر عمرو کی ماں اور بہنیں گواہ ہیں، لیکن عمرو کی ماں یہ بھی کہتی ہے کہ اس وقت میرے چھاتی میں دودھ نہیں تھا، کیونکہ میں اپنی بیٹی کے لیے بھی بازار سے دودھ لایا کرتی تھی اور یہ کہ میں نے پستان چوسنے کے بعد زید کے منہ میں انگلی دے کر دیکھا تو اس میں دودھ کا شائبہ بھی نہیں تھا۔ کیا اب ایسی صورت میں زید عمرو کی بہن سے نکاح کر سکتا ہے؟ اور اگر عمرو کی ماں جھوٹ بولتی ہو اور نکاح ہو جائے تو گناہ کس پر ہوگا؟

بیٹھو! انٹو ہرو!

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر مدت رضاعت کے اندر ایک بچے نے کسی عورت کا دودھ پی لیا خواہ کم ہو یا زیادہ۔ تو اس عورت سے رضاعت ثابت ہو کر اس بچے پر مرضعہ، اس کے اصول و فروع سب حرام ہو جاتے ہیں، تاہم محض پستان پر منہ لگانے سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی، جب تک دودھ پیٹ تک نہ پہنچے۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی عمر کی والدہ کے پستان میں دودھ نہیں تھا اور وہ اپنی بچی کے لیے بھی بازاری دودھ استعمال کرتی تھی تو محض چھاتی سے منہ لگانے کی وجہ سے حرمت ثابت نہیں ہوتی، لہذا زید عمرو کی بہن سے شادی کر سکتا ہے۔ البتہ نکاح کی صحت کا دار و مدار عمرو کی والدہ کے بیان پر ہے، اس لیے اسے اس معاملے میں غلط بیانی سے اجتناب کرنا چاہئے، بصورت دیگر اس کا سارا وبال اس پر ہوگا۔

والدليل على ذلك:

أدخلت المرأة حلمة ثديها في فم الرضيع، ولا يدري أدخل اللبن في فمه أم لا؟ فإنه لا يحرم

النكاح. (۱)

ترجمہ:

کسی عورت نے پستان کا سراپے کے منہ میں دیدیا اور نہیں معلوم کہ آیا دودھ بچے کے منہ میں چلا گیا ہے یا نہیں؟ تو یہ نکاح کو حرام نہیں کرتا۔



بھابھی کا دودھ پینے سے رضاعت کے ثبوت کی ایک صورت

سوال نمبر (308):

ایک عورت نے بچپن میں بھائی کی بیوی کا دودھ پیا ہے۔ اب اس دودھ پینے والی عورت (رضیعہ) کی بیٹی دودھ پلانے والی عورت (مرضعہ) کے بیٹے سے نکاح کرنا چاہتی ہے، کیا یہ نکاح ہو سکتا ہے؟

بیشوا انزجروا

الجواب وبالله التوفيق:

جب ایک بچہ کسی عورت کا دودھ مدت رضاعت میں پی لے تو اس بچے پر دودھ پلانے والی عورت کے تمام اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں، کیونکہ اس عورت کی نسبی و رضاعی اولاد اس بچے کے رضاعی بہن بھائی یا بہن بھائیوں کی اولاد شمار ہوتے ہیں۔

صورت مسئلہ میں اگر ایک عورت نے واقعی مدت رضاعت میں اپنی بھابی کا دودھ پیا ہے تو اب اس عورت کی بیٹی کا رشتہ اس مرضعہ عورت کے بیٹے کے ساتھ درست نہیں، کیونکہ مرضعہ کا بیٹا اس دودھ پینے والی عورت کی بیٹی کا رضاعی ماموں ہے۔ اور رضاعی ماموں سے نکاح حرام ہے، جیسا کہ نسبی ماموں کے ساتھ نکاح حرام ہے۔

والدليل على ذلك:

يحرم على الرضيع أبواه من الرضاع، وأصولهما وفروعهما من النسب والرضاع جميعاً.....

فالكل أخوة الرضيع وأخواته، وأولادهم أولاد إخوته وأخواته. (۱)

ترجمہ: دودھ پینے والے بچے پر رضاعی والدین، ان کے اصول و فروع نسبی اور رضاعی سب حرام ہو جاتے ہیں۔۔۔۔۔ پس تمام دودھ پینے والے بچے کے بھائی اور بہنیں ہیں اور ان کی اولاد اس کے بھائیوں اور بہنوں کی اولاد ہوتی ہے۔



شادی سے انکار کے لیے دعویٰ رضاعت

سوال نمبر (309):

ایک خاتون نے اپنی بیٹی اپنے بھانجے کے نکاح میں دے دی، لیکن ابھی رخصتی نہیں ہوئی۔ ادھر بیٹی کی ماں قسم اٹھا کر کہتی ہے کہ میں نے بھانجے کو دودھ پلایا ہے۔ نیز لڑکی بھی اس نکاح پر ناخوش ہے۔ جب کہ لڑکے کے والدین کا کہنا ہے کہ یہ محض جھوٹ بول کر شادی سے چھٹکارا حاصل کرنا چاہتی ہے۔ اب لڑکا جبراً اس لڑکی سے شادی کرنا چاہتا ہے تو شریعت کی روشنی میں اس مسئلے کا کیا حل ہے؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفيق:

رضاعت کے ساتھ چونکہ حرمت کا حکم متعلق ہے، اس لیے شریعت نے عورت کو اس بات کا پابند بنا دیا ہے کہ وہ خادمہ کی اجازت کے بغیر کسی بچے کو دودھ نہ پلائے، مگر ضرورت پڑنے پر پلانے کے بعد اس کی خوب تشہیر کر دے، تاکہ آئندہ رضاعی رشتے کا پاس رکھنے کے ساتھ حرام نکاح کا تذکرہ کیا جاسکے۔ اس کے باوجود اگر کوئی خاتون رشتہ طے ہو جانے کے بعد دعوئی کرتی ہے کہ میں نے اپنے بھانجے کو دودھ پلایا ہے، جبکہ باقی رشتہ دار اس سے بے خبری ظاہر کرتے ہوں تو محض اس دعوے سے حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی، تاوقتیکہ وہ اپنے اس دعوے پر دو عادل مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں بطور گواہ پیش نہ کرے۔

لہذا صورت مسئلہ میں جب مذکورہ عورت کے پاس ثبوت رضاعت کے لیے شرعی معیار کی شہادت نہیں، اس وقت تک رضاعت ثابت نہ ہوگی اور نکاح کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔

والدلیل علی ذلك:

فالرضاع يظهر بأحد أمرين: أحدهما الإقرار، والثاني البينة..... وأما البينة: فهي أن يشهد على الرضاع رجلان أو رجل وامرأتان، ولا يقبل على الرضاع أقل من ذلك ولا شهادة النساء بانفرادهن. (۱)

ترجمہ:

رضاعت دو چیزوں میں سے کسی ایک سے ثابت ہوتی ہے ایک اقرار ہے اور ایک گواہی ہے۔۔۔۔۔ جہاں تک گواہی کا تعلق ہے تو وہ یہ ہے کہ رضاعت پر دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں اور رضاعت کے باب میں اس سے کم گواہ قبول نہیں کئے جائیں گے، اور نہ تنہا عورتوں کی گواہی معتبر ہوگی۔



خوراک میں ملے ہوئے عورت کے دودھ سے ثبوت رضاعت

سوال نمبر (310):

اگر کسی عورت کا دودھ خوراک میں ملے اور کوئی بچہ اسے کھائے تو کیا اس کے ساتھ حرمت رضاعت ثابت



ہوتی ہے؟

بیٹنوا خرمروا

الجواب وبالله التوفیق:

عورت کا دودھ اگر خوراک کے ساتھ مل جائے تو اس میں قدرے تفصیل ہے۔ اگر دودھ خوراک میں ملا کر پکایا گیا تو یہ مطلقاً موجب حرمت نہیں، خواہ دودھ غالب ہو یا نہ ہو۔ یہ تینوں ائمہ کرام کا قول ہے۔ لیکن خوراک میں ملا کر بغیر پکائے کھائے تو پھر صاحبین کے نزدیک غالب کا اعتبار ہوگا، یعنی دودھ خوراک پر غالب ہو یا مساوی ہو تو رضاعت ثابت ہوتی ہے، ورنہ نہیں۔ لیکن امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک چاہے دودھ غالب ہو یا نہ ہو، خوراک کے ساتھ ملے تو اس دودھ سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔ اور امام اعظمؒ کے قول پر فتویٰ بھی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فإن اختلط بالطعام فإن مسته النار، حتی نضع لم يحرم فی قولهم جميعاً؛ لأنه تغیر عن طبعه بالطحین، وإن لم تمسه النار، فإن كان الغالب هو الطعام لم تثبت الحرمة؛ لأن الطعام إذا غلب سلب قوة اللبن، وأزال معناه، وهو التغذي فلا یثبت به الحرمة، وإن كان اللبن غالباً..... لا یثبت به الحرمة فی قول ابی حنیفۃ، وعند ابی یوسف ومحمد یثبت. (۱)

ترجمہ: اگر دودھ خوراک کے ساتھ خلط کیا گیا۔ اگر اس کو آگ نے چھوا ہو یہاں تک کہ وہ پک گیا تو بالاتفاق اس سے حرمت ثابت نہیں ہوگی، کیونکہ پکانے سے دودھ کی طبیعت تبدیل ہو جاتی ہے۔ اور اگر آگ نے نہیں چھوا۔ پس اگر خوراک غالب ہو تو پھر حرمت لازم نہیں ہوتی، کیونکہ جب خوراک غالب ہو جائے تو دودھ کی قوت ختم ہوتی ہے یعنی اس سے نشوونما کی قوت زائل ہو جاتی ہے۔ پس اس سے حرمت لازم نہیں آتی۔ اور اگر دودھ غالب ہو تو امام صاحب کے ہاں حرمت ثابت نہ ہوگی، اور صاحبین کے ہاں ثابت ہوگی۔

والأصح أنها لا تثبت بكل حال عنده..... وهو الصحيح. (۲)

ترجمہ: اور صحیح قول یہ ہے کہ امام صاحب کے ہاں مطلقاً حرمت ثابت نہیں ہوتی اور صحیح بھی یہی ہے۔



(۱) بدائع الصنائع، کتاب الرضاع، فصل فی صفة الرضاع المحرم: ۹۵/۵

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع: ۳۱۴/۱

## مرضعہ کے چھوٹے بڑے بچوں سے رشتہ رضاعت

سوال نمبر (311):

عابد نے ایک عورت کا دودھ پیا ہے۔ عابد پر اس عورت کی چھوٹی بیٹیاں حرام ہوں گی یا بڑی؟

بیٹنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے دودھ پینے والے بچے پر دودھ پلانے والی عورت کے تمام اصول و فروع حرام ہوتے ہیں۔ صورتِ مسئلہ میں جب عابد نے ایک عورت کا دودھ پیا ہے تو یہ عورت عابد کی رضاعی ماں اور اس کی اولاد اس کی رضاعی بہن بھائی بن گئے۔ اور رضاعی بہن سے نکاح حرام ہے، جیسا کہ نسبی بہن سے نکاح حرام ہے۔ لہٰذا عابد اس عورت کی کسی بھی بیٹی سے نکاح نہیں کر سکتا۔ خواہ وہ چھوٹی ہو یا بڑی ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وکل صیین اجتماع علی ندی امرأۃ واحدة لم یجز لأحدھما أن یتزوج بالآخری ہذا هو الأصل؛

لأن أمھما واحدة فھما أخ وأخت. (۱)

ترجمہ: اور ہر وہ دو بچے جو ایک عورت کی پستان پر جمع ہو جائیں ان میں سے کسی ایک کے لیے دوسرے کے ساتھ نکاح کرنا جائز نہیں، یہی قاعدہ ہے اس لیے کہ ان دونوں کی ماں ایک ہے، پس یہ دونوں بہن بھائی ہیں۔



## رضاعی ماں کی اخپانی بہن سے نکاح کرنا

سوال نمبر (312):

زید کو جس خاتون نے دودھ پلایا ہے، اس خاتون کی ماں نے بیوہ ہونے کے بعد دوسری شادی کر لی، جس

سے اس کی ایک بیٹی ہے۔ کیا زید کے لیے اس لڑکی سے نکاح جائز ہے؟

بیٹنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

رضاعت سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں، جو نسب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں۔

صورتِ مسئلہ میں دودھ پینے سے مذکورہ خاتون اس بچے کی ماں بن گئی اور اس کی والدہ بچے کی نانی شمار ہوگی اور اس نانی کی ہر بیٹی اس بچے کی خالہ شمار ہوگی اور شرعاً رضاعی خالہ سے نکاح کرنا حرام ہے، جیسا کہ نسبی خالہ سے حرام ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

یحرم علی الرضیع أبواه من الرضاع وأصولهما وفروعهما من النسب والرضاع جميعاً.....

..... وأختها خالته. (۱)

ترجمہ: دودھ پینے والے بچے پر رضاعی والدین، ان کے نسبی اور رضاعی اصول و فروع سب حرام ہوتے ہیں۔۔۔۔۔ اور دودھ پلانے والی کی بہن اس بچے کی خالہ ہوتی ہے۔



رضاعی بیٹی کی نسبی بہن سے نکاح کی ایک صورت

سوال نمبر (313):

کیا رضیعہ (دودھ پینے والی بچی) کی نسبی بہن سے مرضعہ (دودھ پلانے والی عورت) کا شوہر نکاح کر سکتا

ہے؟

بیٹنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعتِ مطہرہ کی روشنی میں دودھ پینے والے بچے پر دودھ پلانے والی عورت، اس کے اصول و فروع اور خاندان سب حرام ہو جاتے ہیں، تاہم یہ حرمت دودھ پینے والے بچے کے علاوہ کسی اور پر اثر انداز نہیں ہوتی۔

صورتِ مسئلہ میں مرضعہ کے شوہر پر دودھ پینے والی بچی رضاعی بیٹی ہونے کی وجہ سے تو حرام ہے، لیکن اس رضاعی بیٹی کی نسبی بہن سے نکاح کر سکتا ہے۔

والدليل على ذلك:

ويحوز تزوج أعت ابنه من الرضاع، ولا يحوز ذلك من النسب. (۱)

ترجمہ:

اور رضاعی بیٹے کی بہن سے نکاح کرنا جائز ہے، لیکن نسب میں یہ جائز نہیں۔



نکاح کے بعد شوہر کی رضاعی ماں کا بیوی کو دودھ پلانے کا دعویٰ

سوال نمبر (314):

زید نے ایک لڑکی سے شادی کی۔ شادی کے بعد زید کی رضاعی ماں نے کہا کہ میں نے زید کی بیوی کو بھی دودھ پلایا ہے اور زوجین بھی اس عورت کے دعویٰ کی تصدیق کر رہے ہیں۔ نیز میاں بیوی اپنی جدائی پر اللہ کی خوشنودی سمجھ کر راضی ہیں، لیکن کیا اس جدائی میں شرعاً کوئی قباحت تو نہیں؟ نیز لاعلمی میں ہونے والے اس نکاح کا کیا حکم ہے؟

بیٹو! انظرُوا

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام کی تصریحات کی روشنی میں اگر شادی کے بعد کوئی عورت رضاعت کا دعویٰ کرے، جس کی تصدیق زوجهین بھی کرتے ہوں تو اس صورت میں ان کا نکاح فاسد ہو جاتا ہے۔

صورتِ مسئلہ میں اگر ایک عورت یہ کہتی ہے کہ میں نے تم دونوں (میاں بیوی) کو دودھ پلایا ہے اور زوجین اس کی بات کی تصدیق بھی کر رہے ہوں تو لاعلمی میں ہونے والا یہ نکاح فاسد ہے۔ خاوند پر لازم ہے کہ وہ جدائی کے الفاظ (مثلاً یوں کہے کہ میں تمہیں چھوڑتا ہوں) استعمال کر کے بیوی سے جدا ہو جائے اور نکاح کے بعد ہم بستری ہونے پر مہر مثل اور مہر سہمی میں سے جو کم ہو، وہ عورت کو ادا کرے۔ نیز عورت پر جدائی کے بعد عدت گزارنا لازم ہے۔

والدليل على ذلك:

تزوج امرأة فقالت: امرأة أَرْضَعْتُكُمْ، فهو على أربعة أوجه: إن صدقها فسد النكاح، ولا

مهر إن لم يدخل. قال الزيلعي: في اللعان أن النكاح لا يرتفع بحرمة الرضاع والمصاهرة، بل يفسد، حتى

لو وطئها قبل التفريق لا يجب عليه الحد، اشبه الأمر ولم يشبهه، نص عليه في الأصل، وفي الفاسد لا بد من تفريق القاضي أو المتاركة بالقول في المدخول بها، وفي غيرها يكفي بالمفارقة بالأبدان كما مر، (۱)

ترجمہ:

اگر کسی عورت نے شادی کی تو ایک عورت نے کہا کہ میں تم دونوں (میاں بیوی) کو دودھ پلایا ہے۔ پس یہ مسئلہ کئی صورتوں پر ہے۔ اگر دونوں نے اقرار کیا تو نکاح فاسد ہو گیا۔ غیر مدخول بہا کے لیے مہر نہیں۔ امام زیتونیؒ لعان میں فرماتے ہیں کہ نکاح حرمت رضاعت و مصاہرت سے ختم نہیں ہوتا، بلکہ فاسد ہوتا ہے، یہاں تک کہ اگر جدائی سے پہلے اس نے طہی کی تو اس پر حد واجب نہیں، خواہ امر مشتبہ ہو یا نہ ہو۔ کتاب الاصل میں اسکو وضاحت کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے اور نکاح فاسد کی صورت میں مدخول بہا کی صورت میں تفریق قاضی یا متارکت بالقول ضروری ہے اور غیر مدخول بہا کی صورت میں مفارقت بالابدان کافی ہے۔



### رضاعی بہن بھائیوں سے پردے کا مسئلہ

سوال نمبر (315):

میں نے زید کی ماں کا دودھ پیا ہے اور زید نے میری ماں کا دودھ پیا ہے تو زید کی بہنوں کا مجھ سے اور میری بہنوں کا زید سے شرعاً پردے کا کیا حکم ہے؟

بیتوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے نسب اور رضاعت کے احکام ایک جیسے ہیں۔ جس طرح نسبی بہن بھائیوں کا آپس میں ایک دوسرے سے پردہ واجب نہیں، اس طرح رضاعی بہن بھائیوں کا پردہ بھی ایک دوسرے سے واجب نہیں۔ صورت مسئلہ میں اگر زید اور سائل نے ایک دوسرے کی ماں کا دودھ پیا ہو تو ان دونوں میں اخوت کا رشتہ قائم ہو کر ایک دوسرے سے پردے کے وجوب کا حکم ختم ہو جاتا ہے، تاہم اگر فسق کی وجہ سے حرام میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہو تو ایسی صورت میں پردہ کرنا ضروری ہوگا۔

والدليل على ذلك:

ولا بأس للرجل أن ينظر من أمه وابنته البالغة، وأخته، وكل ذي رحم محرم منه ..... وكذا إلى كل ذات محرم برضاع ..... ولكن إنما يباح النظر إذا كان يأمن على نفسه الشهوة، فأما إذا كان يخاف على نفسه الشهوة، فلا يحل له النظر. (۱)

ترجمہ:

آدمی کے لیے اپنی ماں، بالغ بیٹی، بہن اور دیگر سب محارم کی طرف دیکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔۔۔۔۔ اس طرح وہ سب محارم جو رضاعت کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں (ان کو بھی دیکھنا جائز ہے) لیکن دیکھنا اس وقت جائز ہے کہ آدمی شہوت کے اعتبار سے اپنے اوپر کنٹرول رکھ سکتا ہو۔ پس اگر وہ شہوت ابھرنے سے ڈرتا ہو تو اس صورت میں اس کا دیکھنا جائز نہیں۔



### خون سے رضاعت کا عدم ثبوت

سوال نمبر (316):

فقہائے کرام کتاب الرضاعة میں ایک فقہی قاعدہ بیان کرتے ہیں کہ ”آدمی کے جڑ سے انشاع حرام ہے“ چونکہ عورت کا بچے کو دودھ پلانے سے وہ عورت کا جز بن جاتا ہے اور پھر اس بعنیت اور جزئیت کی بنا پر حرمت ابدیہ ثابت ہو جاتی ہے۔ ابھی الجھن یہ ہے کہ خون دینے سے بھی تو جزئیت ثابت ہوتی ہے، لیکن حرمت کا حکم مرتب نہیں ہوتا تو اس میں کیا فرق ہے؟

بیٹو! انصروا

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام کا اس پر اتفاق ہے کہ خون سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی، اگرچہ ایک عورت کا خون مدت رضاعت ہی میں بچے کو چڑھایا جائے۔ جہاں تک اس شبہ کا تعلق ہے کہ اس خون سے بھی جزئیت ثابت ہوتی ہے درست نہیں، اس لیے کہ خون سے گوشت و پوست خصوصاً مدت رضاعت میں پیدا نہیں ہوتا، کیونکہ مدت رضاعت میں

صرف دودھ ہی بچے کی غذائیت بن کر گوشت و پوست کے پروان چڑھنے کا سبب بنتا ہے، جبکہ خون کا تعلق تو دورانِ خون سے ہے۔ نیز فقہائے کرام نے ثبوتِ رضاعت کے لیے جن شرائط کا تذکرہ کیا ہے، ان کی رعایت رکھتے ہوئے اگر مدتِ رضاعت میں کسی عورت کا دودھ کسی بچے کو چڑھایا جائے، تب بھی اس سے حرمت لازم نہیں آتی، چنانچہ ثبوتِ رضاعت کے لیے درج ذیل شرائط کی رعایت ضروری ہے۔

(۱)..... کسی عورت کا دودھ ہونا ضروری ہے۔

(۲)..... اس کا معدہ میں پہنچ جاتا ہے۔

(۳)..... معدے میں منہ یا ناک کے راستے سے داخل ہونا ضروری ہے۔

(۴)..... اسی دودھ میں کسی اور چیز کا غلبہ نہ ہو۔

(۵)..... مدتِ رضاعت کے اندر اندر ہو۔

چنانچہ ان شرائط کی روشنی میں خون اولا دودھ نہیں، دوم یہ معدہ میں نہیں پہنچتا، بلکہ رگوں میں ہوتا ہے، سوم یہ منہ یا ناک کے راستے سے داخل نہیں کیا جاتا۔ لہذا عقلاً بھی اس سے حرمت لازم نہیں آتی۔ اس وجہ سے صاحبِ ہدایہ جب جزئیات کا تذکرہ فرماتے ہیں تو ”لان“ سے دلیل عقلی کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔

خلاصہ یہ کہ یہ حکمت ہے اور علت اس کے لیے نص ہے، جو کہ قرآن کریم، احادیث مبارکہ میں مذکور ہے۔ یہی وجہ ہے کہ صاحبِ کنایہ و فتح القدر فرماتے ہیں، کہ جزئیات کا ہونا بیانِ حکمت ہے اور نص کا ہونا بیانِ علت ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قوله: (هو مص الرضيع من ثدي الأمية في وقت مخصوص) أي وصول اللبن من ثدي المرأة إلى جوف الصغير من فمه، أو أنفه في مدة الرضاع الآتية..... فإن الحرمة تثبت بإيجاز هذا اللبن صبيًا وإن لم يوجد الحصى..... وخرج بالوصول لو أدخلت حلبة ثديها في فم رضيع، ولا يدري أدخل اللبن في حلقه أم لا؟ لا يحرم النكاح. (۱)

ترجمہ:

رضاعت مقررہ وقت میں بچے کے پیٹ میں منہ یا ناک کے راستے سے عورت کا دودھ پہنچانے کو کہتے ہیں۔ اس لیے بچے کے لیے حرمت دودھ کے پہنچنے کے ساتھ ثابت ہوتی ہے۔ اگرچہ چوننا تحقیق نہ ہوا ہو۔۔۔۔۔ اور وصول

کی تدنگانے سے یہ بھی خارج ہو گیا کہ اگر کوئی عورت سر پہتان بچے کے منہ میں داخل کر لے اور اسے معلوم نہ ہو کہ بچے کے حلق میں دودھ داخل ہوا ہے یا نہیں تو نکاح حرام نہیں ہوگا۔



### میاں بیوی کا دعویٰ رضاعت کی تصدیق کرنا

سوال نمبر (317):

میرے بھائی کا نکاح ماموں کی بیٹی سے ہوا۔ کچھ عرصہ بعد میری والدہ نے کہا کہ میں نے اپنے بھائی (میرے بھائی کے سر) کو مدت رضاعت میں دودھ پلایا تھا، جبکہ میاں بیوی دونوں میری والدہ کے اس قول کی تصدیق کرتے ہیں۔ ایسی صورت میں کیے گئے نکاح کا شرعی حکم کیا ہے؟

بینوا تزوجوا

الجرائب وبالله التوفیہ :

شرعی نقطہ نظر سے نکاح ہو جانے کے بعد رضاعت کا اثبات دلیل و ثبوت یا تسلیم کر لینے کا محتاج رہتا ہے، اس کے بعد ہی نکاح پر اثر انداز ہو سکتا ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر نکاح شرعی طور پر منعقد ہو جانے کے بعد رضاعت کا دعویٰ سامنے آچکا ہو اور میاں بیوی دونوں مرضعہ کی بات کو سچ سمجھ کر مان رہے ہوں تو رضاعت ثابت سمجھی جائے گی۔ لہذا دونوں کے درمیان چچا بھتیجی کا رضاعی رشتہ ہونے کی وجہ سے نکاح حرام ہے۔ خاوند بیوی کو جدائی کے الفاظ کہہ کر اپنے سے جدا کرے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

تزوج امرأة فقالت امرأة: أَرْضَعْتُكُمَا، فَهِيَ عَلَى أَرْبَعَةِ أَوْجِهٍ: إِنْ صَدَقَاها فَسَدَ النِّكَاحُ. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی عورت نے شادی کی تو ایک عورت نے کہا کہ میں نے تم دونوں (میاں بیوی) کو دودھ پلایا ہے۔ اس مسئلہ کی چار صورتیں ہیں: اگر دونوں نے اقرار کیا تو نکاح فاسد ہو گیا۔





## بیوی کی رضاعی بہن سے شادی کرنا

سوال نمبر (318):

ایک شادی شدہ آدمی دوسری شادی کرنا چاہتا ہے، جس لڑکی کے ساتھ رشتے کی بات طے ہو رہی ہے، اس نے اس کی موجودہ (پہلی) بیوی کی والدہ کا دودھ پیا ہے تو کیا پہلی بیوی کے ہوتے ہوئے اس کی رضاعی بہن کے ساتھ نکاح درست رہے گا؟

پیشوا غوجرہ

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی لحاظ سے دو بہنوں کو ایک نکاح میں جمع کرنا حرام ہے، چاہے ان دونوں کے مابین رشتہ نسب کا ہو یا رضاعت کا ہو۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر واقعی اُس لڑکی نے اس عورت کی والدہ کا دودھ مدت رضاعت میں پیا ہو تو یہ دونوں آپس میں رضاعی بہنیں ہیں، ان کا ایک نکاح میں جمع کرنا حرام رہے گا۔

والد لیل علیٰ ذلک :

فلانہ لا یجمع بین ائمتین بنکاح، ولا بوطی بملک یمن، سواء کانتا ائمتین من النسب، أو من

الرضاع. (۱)

ترجمہ:

دو بہنوں کو نکاح اور ملک یمینی کی وطنی میں جمع نہیں کیا جاسکتا، چاہے وہ بہنیں نسبی اعتبار سے (بہنیں) ہوں یا رضاعی ہوں۔



## مصادر ومراجع

نمبر شمار	نام کتاب	نام مصنف	ناشر
الف			
۱	إرشاد الساري إلى مناسك الملاعلي القاري	حسين بن محمد سعيد عبدالغني المكي	دار الكتب العلمية بيروت
۲	أحكام القرآن	ظفر أحمد العثماني (۱۳۹۴ھ)	إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی
۳	أحكام القرآن	أبو بكر أحمد بن علي الرازي الحصاص الحنفي (۳۷۰ھ)	سهيل اكيڊمي لاهور
۴	إسلامي تهذيب وتمدن اردو ترجمہ "التشبه في الإسلام"	قاری محمد طیب قاسمی (۱۴۰۳ھ)	إداره اسلامیات لاهور
۵	إعلاء السنن	ظفر أحمد العثماني (۱۳۹۴ھ)	دار الكتب العلمية بيروت
۶	إعلام الموقعين	ابن القيم الجوزية (۷۵۱ھ)	دار الفكر بيروت لبنان
۷	الإتقان في علوم القرآن	جلال الدين السيوطي (۹۱۱ھ)	سهيل اكيڊمي لاهور
۸	الاختيار لتعليل المختار	أبو الفضل عبد الله الموصلي (۶۸۳ھ)	دار المعرفة بيروت لبنان
۹	الاستمناع	سعود بن مسعد الثبيتي	دار ابن حزم بيروت
۱۰	الاعتصام	أبو إسحاق إبراهيم الشاطبي (۷۹۰ھ)	مكتبة رشديه بشاور
۱۱	الاشباه والنظائر	زين الدين بن إبراهيم ابن نجيم (۹۷۰ھ)	ايڇ ايم سعيد كراچی
۱۲	البحر الرائق	ابن نجيم (۹۷۰ھ)	دار الكتب العلمية بيروت

- ١٣ البداية والنهاية إسماعيل ابن كثير (٧٧٤هـ) دار الفكر بيروت
- ١٤ الترغيب والترهيب زكي الدين عبدالمعظم بن عبد القوي المنذري (٦٥٦هـ) دار احياء التراث العربي بيروت
- ١٥ التشريع المحتاج للإسلامي عبد القادر عودة مؤسسة الرسالة بيروت
- ١٦ التعليق الضحيح محمد إدريس الكاندعلوي المكتبة العثمانية لاهور (١٣٩٤هـ)
- ١٧ التعليق الميسر على حاشية الروض الشيخ الوهبي سليمان الفاوحي دار البشائر الإسلامية بيروت الأزهر في شرح الفقه الأكبر
- ١٨ التفسير الكبير فخر الدين الرازي (٦٠٦هـ) دار احياء التراث العربي لبنان
- ١٩ التلخيص الحبير ابن حجر المسفلاني (٨٥٢هـ) المكتبة الاثرية شيخو بوره
- ٢٠ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي محمد القرطبي (٦٧١هـ) دار احياء التراث العربي لبنان
- ٢١ الجوهرة النيرة أبو بكر بن علي بن محمد الزبيدي دار الكتب العلمية لبنان (٨٠٠هـ)
- ٢٢ الحيلة الناجزة أشرف علي التهانوي دار الإشتاعت كراچی (١٣٦٢هـ)
- ٢٣ الذر المختار مع رد المختار محمد بن علي الحصكفي مكتبة إمداديه ملتان (١٠٨٨هـ)
- ٢٤ القرآن المتقنى على هامش مجمع ملا علي بن سلطان القاري دار احياء التراث العربي بيروت لبنان (١٠١٤هـ)
- ٢٥ الزهد الكبير للبيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي دار الجنان بيروت لبنان (٤٥٨هـ)
- ٢٦ الشريفة شرح السراجية السيد الشريف علي الجرجاني المكتبة الحفانية بشاور (٨١٦هـ)
- ٢٧ السنن الكبرى للنسائي أحمد النسائي (٣٠٣هـ) مؤسسة الرسالة بيروت لبنان

- ٢٨ السنن الكبرى للبيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي دار الفكر بيروت لبنان (٤٥٨هـ)
- ٢٩ السراجي في السيرات محمد بن عبدالرشيد السجاولدي الميزان لاهور (٦٠٠هـ)
- ٣٠ الشعابة محمد عبدالحى اللكهنوي سهيل اكيلى لاهور (١٣٠٤هـ)
- ٣١ الشمايل المحمدية للترمذي محمد بن عيسى الترمذي دار الكتب العلمية بيروت لبنان (٢٧٩هـ)
- ٣٢ العرف الشذي أنور شاه الكشميري (١٣٥٢هـ) دار إحياء التراث العربي بيروت
- ٣٣ العقائد الإسلامية سيد سابق (١٤٢٠هـ) دار الكتاب العربي
- ٣٤ العقيدة في الله عمر سليمان الأشقر (١٤٣٣هـ) مكتبة الفلاح الكويت
- ٣٥ العناية على هامش فتح القدير أكمل الدين محمد بن محمد البابر تي (٧٨٦هـ) المكتبة الحقانية پشاور
- ٣٦ الفتاوى البرازية على هامش محمد بن شهاب الكردي مكتبة رشيديه كوثه (٨٢٧هـ) دار الكتب العلمية بيروت
- ٣٧ الفتاوى الهندية على هامش فخر الدين حسن بن منصور المكتبة رشيديه كوثه (٥٩٢هـ)
- ٣٨ الفتاوى الكاملية في الحوادث الطرابلسية محمد كامل بن مصطفى المطرابلسي (١٣١٥هـ) المكتبة الحقانية پشاور
- ٣٩ الفتاوى الهندية (العالمگیریة) شيخ نظام وجماعة من علماء الهند مكتبة رشيديه كوثه
- ٤٠ الفتاوى التاتارخانية عالم بن العلاء الدهلوي دار إحياء التراث العربي بيروت (٧٨٦هـ)
- ٤١ الفقه الحنفي وأدلته أسعد محمد سعيد الصاغري دار الكلم الطيب بيروت لبنان

- ۴۲ لفقہ الإسلامی وأدک د. وهبة الزحيلي (۱۴۳۶هـ) دار احسان دمشق
- ۴۳ القاموس المحدد وحيد الزمان قامحي كيرانوي إدارة إسلاميات لاهور كراچی (۱۴۱۵هـ)
- ۴۴ الکتابة على هامش فتح القدير جلال الدين الخوارزمي (۷۶۹هـ) مكتبة حقانيه پشاور
- ۴۵ الميسوط للمرخسي شمس الألفة المرخسي دار الكتب العلمية بيروت (۴۸۳هـ)
- ۴۶ الميسوط للشيباني محمد بن الحسن الشيباني دار المعارف النعمانية لاهور (۱۸۹هـ)
- ۴۷ المجموع شرح المذهب محي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف النووي (۶۷۶هـ) دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۴۸ المحيط الأبرهاني في الفقه النعماني محمود بن أحمد بن عبد العزيز عمر بن مازة البخاري (۶۱۶هـ) المكتبة الغفانية كوتة
- ۴۹ المختصر للقدوري أبو الحسين أحمد القدوري الميزان لاهور (۴۲۸هـ)
- ۵۰ المدخل محمد بن محمد العنبري المالكي المعروف بابن الحاج (۷۲۷هـ) دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۵۱ المسامرة على المسامرة كمال الدين محمد بن محمد ابن أبي الشريف (۹۰۶هـ) دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۵۲ المستدرک على الصحيحين أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (۴۰۵هـ) دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۵۳ المسلك المتعطف في المسلك الملا علي بن سلطان الفاري دار الكتب العلمية بيروت لبنان (۱۰۱۴هـ)
- ۵۴ المصنف لابن أبي شيبة الإمام أبو بكر عبد الله بن محمد إبرة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی ابن أبي شيبة (۲۳۵هـ) طيب إكادمي ملتان

٥٥	المعجم الأوسط	الحافظ سليمان الطبراني (٣٦٠هـ)	مكتبة المعارف الرياض
٥٦	المعجم الكبير للطبراني	الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٣٦٠هـ)	شركة معمل و مطبعة الزهراء الحديثة المحدودة عراق
٥٧	المفني على الشرح الكبير	للإمامين موفق الدين (٦٢٠هـ) و شمس الدين ابني قدامة (٦٨٣هـ)	المكتبة التجارية المكة المكرمة
٥٨	المفهم شرح صحيح مسلم	أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي (٦٥٦هـ)	دار ابن كثير دمشق، دار الكلم الطيب بيروت لبنان
٥٩	المنجد في اللغة والأعلام	جماعة علماء المستشرقين	دار المشرق بيروت لبنان
٦٠	الموافقات في أصول الأحكام	أبو إسحاق إبراهيم بن موسى النخعي الشاطبي (٧٩٠هـ)	دار الفكر بيروت لبنان
٦١	الموسوعة الفقهية الكويتية	وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية الكويت	طباعة ذات السلاسل الكويت
٦٢	الموضوعات الكبرى	ملا علي بن سلطان القاري (١٠١٤هـ)	مكتبة دار السلام پشاور
٦٣	النيراس شرح شرح العقائد	عبد العزيز فرهاروي (١٢٣٩هـ)	المكتبة الحقانية ملتان
٦٤	النتف في الفتاوى	علي بن الحسين السغدي (٤٦١هـ)	مؤسسة الرسالة بيروت
٦٥	النهر الفائق	عمر بن إبراهيم بن نجيم (١٠٠٥هـ)	دار الفرقان عمان
٦٦	الوجيز	عبد الكريم زيدان (١٤٣٥هـ)	مكتبة رشيدية كوتله
٦٧	الوسيط في شرح القانون المدني	عبدالرزاق السنهوري (١٣٩١هـ)	دار الفرقان عمان
٦٨	الهداية	برهان الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر المرغيناني (٥٩٣هـ)	مكتبة رحمانية لاهور

- ۶۹ التلکلی المصنوعة فی الأحادیث  
الموضوعة  
جلال الدین عبد الرحمن  
السیوطی ( ۸۹۱۱ھ )  
دارالکتب العلمیة بیروت لبنان
- ۷۰ الأحکام السلطانیة  
علی بن محمد الماوردی  
نفیس اکیڈمی کراچی  
( ۸۴۵۰ھ )
- ۷۱ کفاية الأعیار فی حل غایة  
الاختصار  
تقی الدین أبوبکر بن محمد  
الحصینی ( ۸۳۹ھ )  
دارالکتب العلمیة بیروت لبنان
- ۷۲ الإیتقان فی علوم القرآن  
جلال الدین عبد الرحمن  
السیوطی ( ۹۱۱ھ )  
سهیل اکیڈمی لاہور
- ۷۳ الإنصاف فی معرفة الراجع من  
الخلاف  
علاء الدین علی بن سلیمان  
المرداوی ( ۸۸۵ھ )  
داراحیاء التراث العربی بیروت
- ۷۴ إمداد الفتاوی  
أشرف علی التهانوی ( ۱۳۶۲ھ )  
مکتبہ دارالعلوم کراچی
- ۷۵ أوجز المسائل  
محمد زکریا الکاندھلوی  
( ۱۳۰۲ھ )  
مکتبہ إمدادہ ملتان
- ۷۶ اوزان شرعیہ  
مفتی محمد شفیع ( ۱۳۹۶ھ )  
إدارة المعارف کراچی
- ۷۷ آکام المرجان فی احکام  
الجان  
بدر الدین أبو عبد اللہ محمد بن  
عبد اللہ الشبلی ( ۷۶۹ھ )  
کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۷۸ أشرف التوضیح  
نذیر أحمد ( ۱۴۲۵ھ )  
مکتبہ العارفی فیصل آباد
- ۷۹ بدائع الصنایع فی ترتیب  
الشرايع  
علاء الدین أبوبکر بن مسعود  
الکاسانی ( ۵۸۷ھ )  
دارالکتب العلمیة بیروت لبنان
- ۸۰ بداية المجتهد ونهاية المقتصد  
ابن رشد محمد بن أحمد القرطبي  
( ۵۹۵ھ )  
مکتبہ نزار مصطفی الباز مکة  
المکرمة
- ۸۱ بذل المسجود فی حل أبي داود  
خلیل أحمد السهارنفوري  
( ۱۳۴۶ھ )  
دار اللوئی للنشر و التوزيع  
الرياض

## ت

۸۲	تاریخ التشريع الاسلامي	مناع القطان (۱۴۲۰ھ)	مؤسسة الرسالة بيروت لبنان
۸۳	تبصرة المحکام فی اصول الأقضية ومناهج الأحکام	إبراهيم بن علي ابن فرحون المالکی (۷۹۹ھ)	دارالکتب العلمیة بیروت لبنان
۸۴	تبیین الحقائق فی شرح کنز الدقائق	فخرالدین عثمان بن علی الزیلعی (۷۴۳ھ)	دارالکتب العلمیة بیروت لبنان
۸۵	تحفة الفقهاء	علاء الدین السمرقندی (۵۷۵ھ)	دارالکتب العلمیة بیروت لبنان
۸۶	تفسیر المظهری	محمد ثناء اللہ پانی پتی (۱۲۲۵ھ)	مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ پاکستان
۸۷	تفسیر القرآن الکریم	عمادالدین اسماعیل بن کثیر (۷۷۴ھ)	مکتبہ إمدادیہ مکة المكرمة
۸۸	تفسیر أبي السعود	أبو السعود محمد بن محمد (۹۸۲ھ)	دار إحياء التراث العربی بیروت
۸۹	تقریر ترمذی	محمد تقی عثمانی	مبمن اسلامک پبلشرز کراچی
۹۰	تقریرات الرافعی	محمد رشید بن عبداللطیف الیساری الرافعی (۱۳۲۳ھ)	مکتبہ إمدادیہ ملتان
۹۱	تقلید کی شرعی حیثیت	محمد تقی عثمانی	مبمن اسلامک پبلشرز کراچی
۹۲	تکملة البحر الرائق	محمد بن حسین بن علی الطوروی (۱۱۳۸ھ)	دارالکتب العلمیة بیروت لبنان
۹۳	قرة عبون الأخبار تکملة ردالمحتار	محمد علاء الدین بن محمد أمين ابن عابدین (۱۳۰۶ھ)	مکتبہ إمدادیہ ملتان
۹۴	تکملة عمدة الرعاية علی شرح الوقاية	مولانا فتح محمد الثائب (۱۳۲۷ھ)	مکتبہ رحمانیة اقراء منتر غزنی منٹریٹ اردو بازار لاہور



۹۵	تکملة فتح الملہم	محمد تقی عثمانی	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۹۶	تنبیر الأبصار مع الدر المختار	محمد بن عبد اللہ بن أحمد التمرتاشی (۱۰۰۴ھ)	مکتبہ امدادہ ملتان
<b>ج، ح، خ، ۵</b>			
۹۷	جامع البیان المعروف تفسیر الطبری	أبو جعفر محمد بن جریر الطبری (۳۱۰ھ)	دار الفکر بیروت لبنان
۹۸	جامع الترمذی	أبو عیسیٰ محمد بن عیسی الترمذی (۲۷۹ھ)	المیزان، لاہور
۹۹	جامع الرموز	شمس الدین محمد القہستانی (۹۵۳ھ)	ایچ۔ ایم۔ سعید کراچی
۱۰۰	خواہر الفقہ	مفتی محمد شفیع (۱۳۹۶ھ)	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۱۰۱	حاشیۃ الشلبی علی تبیین الحقائق	شہاب الدین أحمد بن یونس الشلبی (۱۰۱۰ھ)	دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان
۱۰۲	حاشیۃ الموسوعة الفقہیۃ الكويتیۃ	وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامیۃ	طباعة ذات السلاسل الكويت
۱۰۳	حاشیۃ الہدایۃ	محمد عبد الحی اللکھنوی (۱۳۰۴ھ)	مکتبہ رحمانیہ لاہور
۱۰۴	حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح	أحمد بن محمد الطحطاوی الحنفی (۱۲۳۱ھ)	المکتبۃ العربیۃ کوئٹہ
۱۰۵	حاشیۃ علی البنایۃ فی شرح الہدایۃ	ناصر الإسلام محمد عمر رامپوری (۱۲۹۵ھ)	مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ
۱۰۶	حجة اللہ البالغۃ	شاہ ولی اللہ أحمد الدہلوی (۱۱۷۶ھ)	المکتبۃ السلفیۃ لاہور

۱۰۷	خلاصہ التحقیق فی حکم التقلید والتلفیق	عبد الغنی النابلسی (۱۱۴۳ھ)	مکتبہ الحقیقۃ استنبول، ترکیا
۱۰۸	خلاصہ الفتاوی	طاهر بن أحمد البخاری (۵۴۲ھ)	مکتبہ رشیدیہ کوثہ
۱۰۹	دور الحکام شرح محلۃ الأحکام	علی حیدر (۱۲۵۴ھ) <b>روءس شی</b>	المکتبۃ العربیۃ کوثہ
۱۱۰	رحمة الأمة فی اختلاف الآلۃ	أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن قاضي صفد (۷۸۰ھ)	دار الفکر بیروت لبنان
۱۱۱	رد المحتار علی الدر المختار	محمد أمين ابن عابد بن (۱۲۵۲ھ)	مکتبہ امدادیہ ملتان
۱۱۲	روح المعانی	شهاب الدین محمود الآکوسی البغدادی (۱۲۷۰ھ)	دار إحياء التراث العربی بیروت لبنان
۱۱۳	سبل الہدی والرشاد فی سیرۃ نخیر العباد	شمس الدین محمد بن یوسف الشامی (۹۴۲ھ)	دار الکتب العلمیۃ بیروت، لبنان
۱۱۴	مسئله الأحادیث الضعیفۃ والموضوعة	محمد ناصر الدین الألبانی (۱۴۲۰ھ)	المکتبۃ الإسلامی بیروت
۱۱۵	سنن الدارمی	عبد الله بن عبد الرحمن الدارمی (۲۵۵ھ)	قدیمی کتب خانہ کراچی
۱۱۶	سنن النسائي	أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (۳۰۳ھ)	مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور
۱۱۷	سنن أبي داود	سليمان بن الأشعث السجستاني (۲۷۵ھ)	ایچ ایم سعید کراچی
۱۱۸	سنن الدارقطني	علي بن عمر الدارقطني (۳۸۵ھ)	دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان

- ۱۱۹ شرح السنه الحسين بن مسعود البغوي المكتبة الاسلامي بيروت  
لبنان (۵۱۰هـ)
- ۱۲۰ شرح العقائد النسفية مسعود بن عمر التفتازاني مكتبة حقايقه پشاور  
(۷۹۳هـ)
- ۱۲۱ شرح العقيدة الطحاوية ابن أبي العز الحنفي (۷۹۲هـ) قديمي كتب عخانه كراچي
- ۱۲۲ شرح المحلة سليم رستم باز اللبناني المكتبة الحبيبية كوته  
(۱۳۳۸هـ)
- ۱۲۳ شرح المحلة خالد الأناسي (۱۳۲۶هـ) المكتبة الحفانية پشاور
- ۱۲۴ شرح النقاية علي بن محمد سلطان القاري ايج ايم سعيد كمپني كراچي  
(۱۰۱۴هـ)
- ۱۲۵ شرح الوقاية عبيدا لله بن مسعود (۷۴۷هـ) مكتبة رشيديه كوته
- ۱۲۶ شرح صحيح البخاري لابن أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك (۴۴۹هـ) مكتبة الرشيد الرياض
- ۱۲۷ شرح عقود رسم المفتي لابن محمد أمين الشهير بابن عابدين مكتبة البشري كراچي  
(۱۲۴۳هـ)
- ۱۲۸ شرح مسلم للنووي يحيى بن شرف النووي مكتبة دارالفكر بيروت لبنان  
(۶۷۶هـ)
- ۱۲۹ شرح معاني الآثار أحمد بن محمد الطحاوي ايج ايم سعيد كمپني كراچي  
(۳۲۱هـ)
- ۱۳۰ شعب الإيمان للبيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي دار الكتب العلميه بيروت لبنان  
(۴۵۸هـ)
- ۱۳۱ صحيح ابن حبان محمد بن حبان (۳۵۴هـ) مكتبة دارالفكر بيروت لبنان



۱۳۲	صحيح البخاري	محمد بن اسماعيل البخاري (۲۵۶هـ)	قديمي كتب خانہ كراچي
۱۳۳	صحيح مسلم	مسلم بن الحجاج القشيري (۲۶۱هـ)	قديمي كتب خانہ كراچي
۱۳۴	عقد الحيد في أحكام الاجتهاد والتقليد	شاء ولي الله الدهلوي (۱۱۷۶هـ)	دار الفتح الشارقة
۱۳۵	علوم الحديث	عبيد الله اسدي	مجلس نشریات اسلام كراچي
۱۳۶	علوم القرآن	محمد تقی عثمانی	مكتبة دارالعلوم كراچي
۱۳۷	عمدة الرعاية حاشية شرح الرواية	محمد عبد الحي اللكهنوي (۱۳۰۴هـ)	مكتبة رشيديه كوثه
۱۳۸	عمدة القاري شرح صحيح البخاري	العلامة بدر الدين العيني (۸۵۵هـ)	دار احباء القراءات العربي بيروت لبنان
۱۳۹	عون المعبود شرح سنن أبي داود	محمد شمس الحق عظيم آبادي (۱۳۲۹هـ)	دار الفكر بيروت، لبنان
۱۴۰	غمر عيون البصائر شرح الأشباه والنظائر	أحمد بن محمد الحموي (۱۰۹۸هـ)	إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراچي
۱۴۱	غنية الناسك في بغية المناسك	محمد حسن شاه المهاجر المكي (۱۳۴۶هـ)	مكتبة ادارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچي
۱۴۲	غنية المستملي المعروف بالحلي الكبير	إبراهيم الحلبي (۹۵۶هـ)	مكتبة نعمانيه كوثه
۱۴۳	فتاوى ابن تيميه	تقي الدين ابن تيميه (۷۲۸هـ)	تحت إشراف الرقاسة العامة لشعوب الحرمين الشريفين
۱۴۴	فتاوى المرأة المسلمة	جماعة من علماء العرب	دار الفكر بيروت لبنان

- ۱۱۵ فتاویٰ عبریہ علیٰ هامش تنقیح میر الدین الرملی (۱۸۱۰ھ) مکتبہ حقائقہ پشاور پاکستان  
الفتاویٰ الحامدیہ
- ۱۱۶ فتاویٰ رشیدیہ رشید احمد گنگوہی (۱۳۲۳ھ) مولیر المصنفین اکوڑہ عسک  
۱۱۷ فتح الباری أحمد بن علی بن حجر دار الفکر بیروت، لبنان  
العسقلانی (۸۵۲ھ)
- ۱۱۸ فتح الغفار شرح المنار زین الدین بن ابراہیم مکتبہ اسلامیہ، کوئٹہ  
ابن نجیم (۹۷۰ھ)
- ۱۱۹ فتح القدير الجامع بین فنی محمد بن علی بن محمد دار الفکر بیروت لبنان  
الروایۃ والدرایۃ من علم التفسیر الشوکانی (۱۲۵۰ھ)
- ۱۲۰ فتح القدير ابن الهمام کمال الدین محمد بن مکتبہ حقائقہ پشاور پاکستان  
عبدالواحد (۸۶۱ھ)
- ۱۲۱ فتح الملہم شرح صحیح مسلم شبیر احمد عثمانی (۱۳۶۹ھ) مکتبہ دارالعلوم کراچی  
۱۲۲ فقہ السنۃ السید السابق (۱۴۲۰ھ) دار ابن کثیر دمشق لبنان
- ۱۲۳ فیض الباری علی صحیح محمد انور شاہ کشمیری مکتبہ حقائقہ پشاور  
البخاری (۱۳۵۲ھ)
- ۱۲۴ فیض القدير شرح الجامع محمد عبد الرؤوف المناوی دار الکتب العلمیۃ بیروت، لبنان  
الصغیر (۱۰۳۱ھ)
- ق ک**
- ۱۲۵ قاموس الفقہ سیف اللہ رحمانی زم زم پبلشرز کراچی
- ۱۲۶ کتاب التعريفات سید شریف الحرجانی (۸۱۶ھ) دار المنار للطباعة والنشر
- ۱۲۷ کتاب الفقہ علی المذاهب عبد الرحمن بن محمد عوض وحیدی کتب خانہ پشاور  
الأربعة الحزیری (۱۳۶۰ھ)
- ۱۲۸ کتاب الأموال أبو عیبد قاسم بن سلام (۲۲۴ھ) دار الکتب العلمیۃ بیروت

۱۵۹	کشاف الفناع عن متن الإقناع	منصور بن یونس البهوتی (۱۰۵۱ھ)	دار الکتب العلمیة بیروت
۱۶۰	کشف الأسرار	أبو البرکات عبد اللہ بن أحمد حافظ الدین النسفی (۷۱۰ھ)	دار الکتب العلمیة بیروت
۱۶۱	کفایت المفتی	مفتی کفایت اللہ دهلوی (۱۳۵۲ھ)	دارالاشاعت کراچی
۱۶۲	کنز الدقائق	أبو البرکات عبد اللہ بن أحمد حافظ الدین النسفی (۷۱۰ھ)	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۱۶۳	کنز العمال	علاء الدین الحنفی الہندی (۹۷۵ھ)	ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان پاکستان
<b>کتاب</b>			
۱۶۴	لسان الحکام	إبراهیم بن محمد المعروف بابن الشنحة الحلبي (۸۸۲ھ)	البابی الحلبي القاهرة
۱۶۵	لسان العرب	محمد بن منخلو الافریقی (۷۱۱ھ)	دار احیاء التراث العربی بیروت
۱۶۶	ماہنامہ العصریشاور	ملتی غلام الرحمن	جامعہ عثمانیہ پشاور
۱۶۷	مُحَلَّة الأحکام العدلیة	لجنة العلماء المحققین	میر محمد کتب خانہ کراچی
۱۶۸	مجموع الأنهر شرح ملتقى البحر	عبد اللہ بن محمد بن سلیمان داماد أفندی (۱۰۷۸ھ)	دار احیاء التراث العربی بیروت
۱۶۹	مجمع الزوائد	نور الدین علی بن أبی بکر الہیثمی (۸۰۷ھ)	دار الکتب العلمیة بیروت
۱۷۰	مجموعہ قوانین اسلامی	ڈاکٹر کنزبیل الرحمن	ادارہ تحقیقات اسلامی اسلام آباد
۱۷۱	مجموعہ رسائل ابن عابدین	محمد امین ابن عابدین (۱۲۴۳ھ)	سہیل اکیڈمی لاہور

١٧٢	مجموعة رسائل اللكهنوي	عبدالحى اللكهنوي (١٣٠٤هـ)	إدارة القرآن كراچى
١٧٣	مرفاة المفاتيح	ملا علي بن سلطان القاري (١٠١٤هـ)	المكتبة الحقانية بشارور
١٧٤	مسند الإمام أحمد	أحمد بن حنبل (٢٤١هـ)	دار إحياء التراث العربى بيروت
١٧٥	مسند أبي عوانة	أبو عوانة يعقوب بن إسحاق الأسفرائينى (٣١٦هـ)	دار المعرفة بيروت
١٧٦	مسند أبي يعلى الموصلى	أحمد بن علي الموصلى (٣٠٧هـ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
١٧٧	مشكرة المصاييح	محمد بن عبد الله الخطيب التبريزى (٧٣٧هـ)	المكتبة الحقانية بشارور
١٧٨	مصنف عبد الرزاق	أبو بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني (٢١١هـ)	إدارة القرآن والعلوم الاسلاميه كراچى
١٧٩	معارف السنن	محمد يوسف البنوري (١٣٩٧هـ)	ايچ - ايم - سعيد كراچى
١٨٠	معجم لغة الفقهاء	محمد رواش قلعه جى (١٤٣٥هـ)	دار النفائس بيروت
١٨١	معين الحكام	علاء الدين علي بن خليل الطرابلسى (٨٤٤هـ)	مكتبة القدس كوتنه
١٨٢	مفنى المحتاج	محمد بن أحمد الخطيب الشربينى (٩٧٧هـ)	دار الذخائر للطبعات قم إيران
١٨٣	مفردات غريب القرآن	الحسين بن محمد الراغب الأصفهاني (٥٠٢هـ)	دار القلم دمشق
١٨٤	منحة الخالق على البحر الرائق	محمد أمين ابن عابدين (١٢٤٣هـ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
١٨٥	منهاج السنن شرح جامع السنن	المفتى محمد لريد (١٤٣٢هـ)	مكتبة حقانيه بشارور

- ۱۸۶ موارد الظمان إلى زوائد ابن  
تور الدين علي بن أبي بكر  
المطبعة السلفية و مكتبها  
الهيثمي (۸۰۷ھ)  
بيروت
- ۱۸۷ مرسوعة الفقه الإسلامي  
عبد الحلیم عویس  
دار الوقاء منصوره  
(۱۴۳۳ھ)
- ۱۸۸ مؤطا الإمام مالك  
مالك بن انس (۱۷۹ھ)  
العزيزان لاهور
- ۱۸۹ نفع البعثن والماتل  
عبد الحي الكهنوي (۱۳۰۴ھ)  
ايچ ايم سعيد كمپني كراچي



- ۱۹۰ نور الأنوار  
ملا احمد جيون (۱۱۳۰ھ)  
مير محمد كتب خانہ كراچي
- ۱۹۱ نيل الأوطار  
محمد بن علي بن محمد  
دار الكتب العلمية بيروت لبنان  
المشركاني (۱۲۵۰ھ)